

١ الجوزاء الشائلة من النكبات في التفسير

الحزب الثالث من الكميل

هذه عازة شيخ محمد بن  
الموسى الموسوي

امير المؤمنين محمد بن عبد الله  
بن الحارث بن ابي طالب  
الصادق عليه السلام

هذا الكتاب من كتب  
مكتبة جامعة القاهرة  
مكتبة جامعة القاهرة  
مكتبة جامعة القاهرة

١٠٣٥  
 هذا هو الكتاب الذي  
 كتبه في سنة ١٠٣٥  
 في شهر ربيع الثاني  
 في مدينة القاهرة  
 في سنة ١٠٣٥  
 في شهر ربيع الثاني  
 في مدينة القاهرة

۱۰۰

في هذا اليوم الخامس  
 من شهر ربيع الثاني  
 سنة ١٢٤٠  
 في مدينة القاهرة  
 في دار السلطنة  
 في حجرة الخزانة  
 في حجرة الخزانة  
 في حجرة الخزانة

وقف  
عليه السلام

Handwritten Arabic script, likely a library stamp or ownership mark, located at the bottom right of the page.

تسليمه

سورة الكهف مكية

وكانوا زبانية فسلطوا العرش الممرك من اولها وخرجوا منها فاجتمعوا على ان يفتكوا آل  
 الفراعنة فلما رحل الكهف في البان واه غلبت شدة مطرها فاضياه وفتحاه قد مشيه  
 فذكره الله في صلبه فقال اقرأ فالت فالت الكهف تزلزل للقرآن زوا وحيد وخرجوا في  
 العصف فالت فالت كان رجل فعاشوا في الكهف وعاشوا في موطنة بسططين ففتحه  
 فاجتمعوا ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت  
 الكهف تزلزلت للقرآن في رواية اخرى فالت فالت الكهف تزلزلت عند القرآن والقرآن في  
 زوايه تزلزلت للقرآن اخرجهم الجاهل وسلم والزمدي والفتاى عن انه البراء  
 من الكهف قال من هذه غشريات حتى اذ لسورة الكهف هضم من الدجال زوا مسلم واخر  
 والزمدي والفتاى وليف التزمدي من حفظ الثلاث ايات من اول الكهف وقال حسن  
 صحيح في طريق اخر من ابي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الكهف  
 عظم من فتنه الدجال زوا وحيد وسلم والفتاى في الاستدالات من الكهف  
 فذكر في طريق اخر قد زوا والفتاى في اليوم والليله عن ثمان من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال من قرأ سورة الكهف فانه عصمه له من الدجال وعنه ابن الجوزي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الكهف ولينها كانت له نوراً ما بين السما والارض  
 انقر وبه اجد ولا يخرجه وتذكر في رواية اخرى من قرأ سورة الكهف فانه عظم عن ابن عمر قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف فانه عظم عن ابن عمر قال قال  
 له نور الدجيم وعنه ابن الجوزي وهذا الحديث في جملة بطر فاحتجوا في الروافد  
 روى الامام سعيد بن منصور في سننه عن ابي سعيد الخدري انه قال من قرأ سورة الكهف في  
 يوم الجمعة اصلاه من النور ما بينه وبين البيت العتيق هكذا وقع مؤلفها وقد اخرجها ما كثر  
 مستدركه عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال من قرأ سورة الكهف فانه عظم  
 الكهف ثم قال هذا حديث صحيح الا انه قد وقع في رواية اخرى في يوم الجمعة ما بين السما والارض  
 من قرأ سورة الكهف كما قلت كانت له نوراً اعم اليقظه في الحديث عن علي بن الحسن بن  
 اسد عن علي بن عيسى بن مؤلفها من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة فهو معصوم في ما بين يام من كل فتنه  
 وان خرج الدجال لعظم منه في

من حفظ الكهف  
 اوله ما بين السما والارض

سورة الكهف مكية

وكانوا زبانية فسلطوا العرش الممرك من اولها وخرجوا منها فاجتمعوا على ان يفتكوا آل  
 الفراعنة فلما رحل الكهف في البان واه غلبت شدة مطرها فاضياه وفتحاه قد مشيه  
 فذكره الله في صلبه فقال اقرأ فالت فالت الكهف تزلزل للقرآن زوا وحيد وخرجوا في  
 العصف فالت فالت كان رجل فعاشوا في الكهف وعاشوا في موطنة بسططين ففتحه  
 فاجتمعوا ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت ففتحت  
 الكهف تزلزلت للقرآن في رواية اخرى فالت فالت الكهف تزلزلت عند القرآن والقرآن في  
 زوايه تزلزلت للقرآن اخرجهم الجاهل وسلم والزمدي والفتاى عن انه البراء  
 من الكهف قال من هذه غشريات حتى اذ لسورة الكهف هضم من الدجال زوا مسلم واخر  
 والزمدي والفتاى وليف التزمدي من حفظ الثلاث ايات من اول الكهف وقال حسن  
 صحيح في طريق اخر من ابي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الكهف  
 عظم من فتنه الدجال زوا وحيد وسلم والفتاى في الاستدالات من الكهف  
 فذكر في طريق اخر قد زوا والفتاى في اليوم والليله عن ثمان من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال من قرأ سورة الكهف فانه عصمه له من الدجال وعنه ابن الجوزي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الكهف ولينها كانت له نوراً ما بين السما والارض  
 انقر وبه اجد ولا يخرجه وتذكر في رواية اخرى من قرأ سورة الكهف فانه عظم عن ابن عمر قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف فانه عظم عن ابن عمر قال قال  
 له نور الدجيم وعنه ابن الجوزي وهذا الحديث في جملة بطر فاحتجوا في الروافد  
 روى الامام سعيد بن منصور في سننه عن ابي سعيد الخدري انه قال من قرأ سورة الكهف في  
 يوم الجمعة اصلاه من النور ما بينه وبين البيت العتيق هكذا وقع مؤلفها وقد اخرجها ما كثر  
 مستدركه عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال من قرأ سورة الكهف فانه عظم  
 الكهف ثم قال هذا حديث صحيح الا انه قد وقع في رواية اخرى في يوم الجمعة ما بين السما والارض  
 من قرأ سورة الكهف كما قلت كانت له نوراً اعم اليقظه في الحديث عن علي بن الحسن بن  
 اسد عن علي بن عيسى بن مؤلفها من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة فهو معصوم في ما بين يام من كل فتنه  
 وان خرج الدجال لعظم منه في











وهذا هو المشروح عنه وقوله الفتن في التاريخ ان بعض العبد منهم خوف على دينه كما في  
 الحديث يوشك ان يكون حشر مال أحد كرهتم ما يبيع بها شعث الحبال ومواقع الظفر ينزله  
 من الفتن ففي هذه الحال تسوع الحزل من الناس ولا تسوع فاما عبادها لما عرفت بانهم  
 تركوا الجاعات والجوع فلا وقع من مهرب على الذهاب والهروب من قدامهم واحتياضهم لذلك  
 واجتمع معهم بكنية قوله واذا اعتزلتهم ومناعبه وضالاه الله اي واذا غارت قلوبهم  
 وخالفوا معهم بايديكم في عبادتهم عبر الله تعالى في قلوبهم ان يابا بانكم فاروا الى الكهف بنحو  
 كبريتكم من رحمتهم اي حطت عليكم رحمة شتمكم بها من قديم وهي لكم من امر كبري  
 الذي انتم فيه مؤقنا اي امر ان تلتصقوا به فبعد ذلك خرجوا اخرجا الى الكهف فوالله  
 فقد رجع قلوبهم من غير طهرهم وطهرهم الملك فيقال له ليرطبه ليرجعوا الى الله عليه خير  
 كما فعل بيته جهه تسلم وصاحبه العبد يفتحي حاله الى عازة من حيا المكون من قلوب  
 الطيب فليرجعوا اليه مع العبد ويرد عليه وعنده ما قال النبي صلى الله عليه حين رجع  
 الصديق في قوله لا يا رسول الله لو ان اخذ همدطرا الى موضع قد فيه لادفنا فقال يا ابا بكر  
 ما طنك يا بنيت الله يا بنيت الله **وروي الشيخان اذا طلعت ذوات الجحيم ذوات الجحيم**  
**واذا غارت بقرضهم ذوات النبال وهم في جهنم منه ذلك من ايات الله من يهدي الله**  
**يعلم مخرجه ومن يضل الله فلا حول ولا قوة الا بالله** ائله يتراءى تحت باو غام التابغ  
 الزاوي او حذرهما وقد فرقيهما وتروى تروى وتروا وروى تجر تجر وكلفا من الزور  
 وهو ليل ومنه اذا اذا ما الى الله والذوات المثل عن الصديق ذوات الجحيم جهنم الجحيم  
 الجحيم المتاهة بالجهنم تفرصهم فليطعموا لا تغربهم من ممتى الطبيعة وفي الجحيم والهم

**قال السعد والتمعة**  
 الى طلع بن يرضي الجوان مشرف على اعراب اياها لعل الغواض  
 وهم في جرة منه يهرج من منع من الكهف والعيون الغيرة على طول نهارهم كذا لا تصبر من  
 على عفا ولا من يهاج الغيرة في مكان واتبع منفع من ايتامه النش لو ان الله سبحانه  
 ونيل في منفع من فادهم بها ليرببه روح الهوى ورد النسيم ولا تحنوا كوكب العات ذلك  
 من ايات الله اي ما صنع الله بهم من اوزان النش وقصصها لانه وغادته ايه من ايات الله  
 بيفق ان ما كان في ذلك النش نصيبه النش ولا يصيبهم اخصا صا لهم بالكرامة وترايب  
 الكهف ثلثي مستقبل لبات تعشهم في مقابله ابداه ومع ذلك من ايات الله ان شافوا  
 حديثهم ايات الله من يهد الله لهم المهندي نشا عليهم بها يهرج ابداه واسلموا  
 له وجوههم فليطعمهم واغله يهرج فليطعمهم ان يهدهم الى نيل تلك الكرامة الشبه والاختصاص  
 بالاية العظمه وان كل من سلك طريقه المبتدئ اذا شرف فقال الى صاحب الفلاح واصد

الى الشجاعة ومن تغر عن الخذلان فليخمد عليه ويرشده معه خذ الله على وحل  
**ك** وقد اخبر بالله بذلك وان اذ انما قيمته وتدرجه وليرجسنا معك هذا الكهف  
 في ابي الملا من الادمن ولا فائدة لنا فيه ولا فائدة شرقي وقد كلف بعض المفسرين  
 لذلك فذكرنا واضحا ان الله عز وجل هو قس من اياه وقيل ملاذ الزوم  
 وقيل ببلاد الملوك والله اعلم بماي بلا الله هو ولو كان لنا فيه مصلحة فيته لا نشتري  
 الله تعالى ونشتره مذلله ايه فالتسول الله سلاما ترك شيئا يكره الى الجنبه ويطيعك ملكا  
 الا وقد اعلمتكم به **وكتبتهم ابا نافع ومهر بن جهم وقيلهم ذوات الجحيم** واذ انما النحال  
 وكثير ما ينسب من اعيانه بالوصف لو اطلعت عليهم لوليت منهم قرا **والله اعلم**  
**وعلى** وبهم كسر السين ونحوا على لكل واحد والاولا ما صح فقط كما كان في كبري  
 عيونهم صفته وهم ينالهم فيقيم الما طرد كما انطاعا وقيل لستة عليهم وقيل لهم  
 ثقلبات في الستة وقيل ثقلبه واحد هو ماستون قرى ويقلعهم والهم من عرو  
 قرى وتقلعهم على المصد منقوبا واصفاده لعل من يرد عليه ويختبم انطاعا  
 قبل وثوقه وتساها من عليهم وقوا جعفر الصادق وكا ليعلم اي صاحب عليهم ما سطر قرا  
 حكاه خاله ماضيه لان اسم الفاعل لا يدل الا اذا كان في معنى المعنى واصفاده اذا اصنف  
 حقيقة مع كماله فلهذا انما نوبت كلامه في حال الماضية والوصف الفاعل وقيل العتبه وقيل  
 الباب والتشديد

بأرض فضا لا يسيده وصيدها علي ومن وفي بها عن منكر  
 ولما يتسدد بالام للباقره قرى تحبب لهن وقيل بايا وغبيا تحبب والنش لير  
 الخوف الذي عذب لصديقه اي يلوو ذلك ما ليعلم الله من الجحيم وقيل لطلوا طاهر  
 وسعيرهم وعظماهم وقيل الموحشه مكانهم كرامهم وعن معوية الله عز الزوم  
 ضو بالكهف نعال كوكب ذائع هو لا تظن ان البهر وقال له ان عبات ليلته ذلك فوضع  
 الله مع من هو حزينك فقال لو اطلعت عليهم لوليت منهم فذا قال مقوية لاني  
 حتى اعلم عليهم نيت ناشا فقال لير اذموا فاطروا مفعولا فطره الكهف بعث الله  
 عليهم كما فطرهم في صحر الواحدي فاطرهم قرى لولا لوليت بقرا لوالو  
 ذلكم بعثناهم لئلا يروا ليعلمهم قال فليمنهم كرايتهم قالوا لينا بوما او بعض  
 بوم قالوا نرىكم اعلمنا ليشنا فاعنوا بوم نرىكم هذه الى الجحيم فليطعمها لير  
 طعما فليطعمكم في منة وليستطيل ولا يشرعكم احدا الفخر نظره واعلمكم بحق  
 واعبدكم في ملتمح ولن نلقوا اذا ابداه وكما انما نركب النعمة كذا كذا بعثناهم  
 اذا كانا قد قدرته على لانا منه والبعث جبرائيل لبعض بعضا ويغير فاعلم وما صنع

في آخرهم  
 اعدكم







اوعد الذي ساروا عنهم على عهد رسول الله صلوات من اهل الكتاب **ك** وذكروا انه لما  
ازاد اجدهم لخرج ليدعوا الى الله فيد في شرار على لغيره لايكوه تنكر وخرج يمشي في بين  
الحجارة حتى انتهى الى المدينة وذكروا انهم قد شوق وهو طرفة عين قرب العهد بها وكانوا  
قد تلبوا قريبا بعد قوت وحيل بعد حيل وامة بعد امة وتعبت البلاد ومن عليها فعمل  
لا يرى شيئا من معالم البلد التي فيها ولا يعرف احد من اهلها لاجرا ضربا ولا هاترا  
فعمل يجسر في نفسه ويقول فيصنوف او مشى او ناظر ويقول والله ما يري من شيء  
وان عهدي بهذه البلد عشية امتن على من هذه الضيقة ثم قال فجعل المخرج اما  
يرجع الى رجل من مع الطعمر فيدفع اليه ما معه من الفقه وسأله ان يسد بها  
طريقا وليتا اذا هلك الرجل انظرها وانكر من رتبها فدعا الى جاد ونحوه فلبوا بئرا  
بينهم ويقولون ان هذا وجدنا له عن امه ومن انزل هذه الضيقة لعله قد  
من كذا ومن ان جعل يقول ان من اهل هذه الجوفية وعهدى بها عشية امه  
وقيا نوح فسبوه الى الجوف ونحوه والى امرهم فلم يفلحوا من شاة وعن امرهم  
حتى اخبرهم بانه وهو مخبر في امره وما هو فيه فلما علمهم بذلك قاموا الى الكهف  
ومعه سواك البلد واهلها حتى انتهى الى الكهف فقال دعني حتى اقدح في الخيل  
والعراصي فيدخل فيقال انهم لا يدرون كيف ذهب فيه واخبر الله عليهم خبرهم ونال  
بل دخلوا عليهم ورد اوصهم وسلم عليهم الملك واصفهم وكان مثاقيلها واسمهم سدر  
فخرجوا به واخبروه في الظلام فمروا دعوته وسكنوا عليه فمرعاه والى مضاجعهم ونوافر  
الله عز وجل وابنه اقبلوا **وفي** تفسر الحديث في ما لعله قال المفسرون  
ان الغنم لما هربوا من ملكهم ودخلوا الكهف امر الملك ان يبتد عليهم باب الكهف ويسدوا  
كاف الكهف بكون اعطيت وجوعا وليكن كهم الذي اختاروا فيه لغير وهو طويل انما  
وقد توكل الله اذ راحهم وقاة النوم بئرا من جلت مومنين كيا شاة الغنم ولنا يصح  
واسمهم وحبهم في لرح من رصاص وحفلة في نالوت من خاش وحقلا الدواب في  
البيات الذي يتوا على باب الكهف والالعل الله يظهر على هؤلاء الغنم قوما مومنين  
قبل يوم الغنم فعملوا احزم حين يفتون هذا الكتاب بئرا من اهل ذلك الزمان  
وخلع بعدهم قرون ومثلوا كثير ومن ملك اهل البلاد رجل صالح له ثمن في بين  
وتجن به الناس في ملكه امر اهلهم من مومنين بالله وعلما السادة حق ومنهم من كان  
كذلك على الملك الصالح وبكى الى الله وتضرع وقال اني ترب قد نرى اختلاف هؤلاء  
لهربا تبين لهم ان السبع حق وان السادة انية لا يرب فيها فالق الله في نعت من  
من اهل ذلك البلد الذي به الكهف ان يقدم النبيا الذي على قمل الكهف فينبه خطرة

لجعه مدخل ذلك وجعله انه اغتلبه من يومهم فان سئلوا اخبرهم بطريقهم لغيره ما بالغ  
انباي على احرامه ويعتق الى الملك الصالح يقول انه الحين بجعل القدر وما ابرير وسئلوا انه  
من ايات الله جعلها الله في ملكه اية للعالمين فنية بعينهم او قد كانت نوافهم منذ اكثر من  
ثلثين به ستة فلما بلغه الخبر عهدي الله سبحانه وتعالى وخرج هو واهل بيته حتى اتوا اجد  
اصحاب الكهف وذكروا له ذلك وكان اعترى باعليهم سيقولون ان لا تلاموا ابرير كهم  
ويقولون خمسة سادتهم كهم تجا الى الجيب ويقولون سيرة وتامهم كهم  
في ايا عليهم كهم ما جملوا لا تلاموا فيهم ولا تلاموا فيهم ولا تلاموا فيهم  
مفترا **احد** ايسنولوت الصيرلن خاص في فضتي في راجع من سؤلوا انه صلوات من اهل الكتاب  
والمومنين سألوا رسول الله صلوات عنهم ما في الجواب الذي هو الله بهم بكون اخبرنا بما  
جهر على بينهم من اخطأ فهم في عذرهم وان الغنم منهم من نزل تسعة وثامهم كهم قال  
مناقب انا من اولئك الكليل وروى انه السيد والعاقب واصحابها من اهل نجران كان  
عند النبي صلوات فمن ذلك اصحاب الكهف فقال السيد وكان يقولوا كانوا ثلاثة نرا بعينهم  
ذلك العاقل وكان نسطر ديا في اخمسة سادتهم كهم وقال السؤلون كانوا عشرة نرا  
كهم فحقق الله قول المؤمنين وانا عرفنا ذلك اختار رسول الله صلوات عن ايات جليل علم  
ومن على عليهم هم تسعة نفر اصحابهم يخلص ومكتوبين في سادتهم كهم  
وان من يشاره من نوح ويزيد في سادتهم كهم وكان تسعة مومنين في امرهم  
الذي الذي واقتحم خبرهم من اهلهم في كلهم في ثباتهم واممهم بينهم اقنوس واسم كهم  
**فان قلت** لم تجل سيرة الاستقبال في الاول دون الاخرين طسفة وجان  
يدخل الاخرين في حكم السيرة كقولهم اكرمواهم وانهم يريدون التوق في العاقل ومما وازد به  
بغفل معنى الاستقبال الذي هو سائر انما جاء الى الجيب زميا الجبر الخبي وانبأ به كهم  
ويقدرون الجيب ان ياتوا به او صنع الزهم مومنين قال طسفا الجيب ابرير اكروا فعملوا  
ريح بالحق كان قملهم حتى لم يبق عندهم من بين العبادتين الا نرى الله قولهم  
وما الحرب الا ما علمتم واذم وما هو عنها بالحدث التزهم  
المؤمنون وقرى لثمة ابرير با دعام الشا في اذنا بئرا وثلاثه جبر من اجد  
وكان في حنة وسبعة من بعض كهم جلة من مبداء وحس واقعه صفة بلالة وكن كهم  
كهم وان كهم كهم فان قلت ضاهده الواو انه اهل الله على اجماله انما الله ولم  
دخلت عليها دون البروت ملس هي الواو والواو على الجملة لا اجد الله خلاصة  
للمسكون كما دخل على اجماله الواقعة على اهل المغفرة في نوح كهم في رجل ومعه اخرون  
يزيد وبه سيرة ومنه قد عرفت وحلوا اهلها من قريه والا لكانت معلوم وقيل

تأكيد لصحة الموصوف دالة لانه على ان اصافه بها امر ثابت مستغنى عنه هذه الورد  
هي التي اذنت بالادنى فالواحدة وثانيتها لهم قالوه عن ثبات ظهورها في ايته تسمى  
ولم يرجعوا بالحق كغيرهم والدليل عليه ادفاعه عن وجوب اتيخ العواطف الاولى في ان  
وجلي نجا ليعيب وانتم القول لما لا يقدح له ما يلزم من لا قيل وقاله في ثباتها في حق الله  
حين وصفا لواء اعطيت الحقبة اذ لم يبق بعد عادية ما لم يفت اليها ونلت انهم شتبهوا  
كلهم على النفع والبتاك **ج** قوله على الاول والحق على الحق لانه الواضحة صفة للشيء لا  
عالم ضابط لا يتحقق في هذا هو الصواب بل لا بد من ان ياتيها واذا ثابته ويصطفها بها وتكون  
ايجابها فالحاجة لان اجادها ثابته بعد وادته والنا حرف عند الملك في التسمية والاثان من  
قوله والماضيون يعب الاله والى الله يصحك لقامه فابن ذكر القيد في قوله لانه في  
التوبة كانت لفظ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والحق والمعروف والحق في التوبة  
المعروف وهو يوجب عنه المنكر ومنهم من عد منه ثباتها وانما هو غلط فاحش فانها  
واو المقسم الخ لا يوجد فيها لمعج الحكام **و** قالوا اذ بان الجمل اذ وقعت صفة للشيء  
حاز ان يتوكلها والواو هذا هو الصحيح في ثباتها من المسمى وقيل هي في ذلك لفظ حيلة قوله  
ما ان القيد من هم سيقم قيل الجميع من كلامهم وقيل العطف من كلام الله تعالى والمسمى نعمهم  
ستيقم ولانهم كلهم وان هذا التعريف لهذه الحالة كان ترجحا لعقب كذا يكسلك المبالغة  
هي والادكال وعلى هذا فمقتضى المسند اسم اشتد ان هو لا شريعة لمكون في الكلام ما يعلى  
في الحال على هذه في العواطف في معنى **البسطة** **ف** وقيل لا يقلل من اهل الكتاب في  
الصحيح في شموله على هذا لاهل الكتاب خاصة اى يسفول اهل الكتاب وهم كذا وكذا  
ولا يلزم بذلك في دليل منهم وانهم على من يوجب فلا تهاذ بهم فلا تجادل اهل الكتاب  
في سناد اصحاب الكهف الاحد الا طارعا بوجه صحيح وهو ان يفتي عليهم ما هو الله اليك  
فثبت ولا ترد من غير جعل لغيره ولا تعقيب بهم في الورد عليهم قال وقال لهم بالحق هي حسن  
ولا استنب ولا ان احد منهم في قضيتهم شغل فثبت على من يقول شيئا بوجهه عليه وتزويج  
عنده لان ذلك خلاف ما وصوب به من المداواه والجملة واسألوا من شئت لانه الله قد  
بان اوتى الملك قضيتهم ولا نقول لى الى فاعلة ذلك عبد **لا ان يشاء الله** واذكر انك اذا  
استيت وقلاشى ان بعد بيني وبينك من هذا **لا يشاء الله** لا نقول لى ولا نقول لى  
نكرم على فعله الى فاعل ذلك الشئ على ان فيها يستعمل من الخايات ولم يرد الغد خاصة الا  
ان يشاء الله متعلق بالي الى لا نقل الى فاعل لا ندوا قاله الى فاعل كذا **لا ان يشاء الله** ك  
معناه الا ان دعوى مسبية الله دون قوله فكيف لا يمدح فيه للمبني وعلفه بالمبني على  
وجهي **ج** ولا نقول ذلك القول لان يشاء الله ان يقول بان باء كذا فيه والثاني والاول

بأن يشاء الله ان لا يشاء الله وهو في موضع الحال معنى لا يلبسنا بحسبه الله قال ان شاء الله  
وجه ثالث وهو ان يكون ان شاء الله في معنى كلمة ما يكرهه الله قبل ولا نقول له ابدا وكما هو  
وما يكون لما ان نقول فيها لاننا ان شاء الله لان عودهم في قوله من ان شاء الله وهذا  
تدب من انه ليدب من قائل اليه لغير شئ سئل عن الذي وعين اصحاب الكهف في  
ذي القربى فقالوا ان شاء الله انكر ولم يثبت ان شاء الله لوى حتى يثق عليه  
وكذا به في القربى واذا كنتم بكم احييتكم بكم وقال ان شاء الله اذ في ملكه ثباتك لذكره والحق  
اذا سببت كلمة لا استثنى ان شئت عليها فذكرها بالذكر وعن ابن عباس ولودع شدة  
ما لم يكتف عن سعيد بن جبير ولودع دم واسمع واستمر سنة وعينها وورثه على  
ثباتها في اية بحسبه وهذا بحث نحو وعن علي بن ابي طالب في مقاد حليق باق من يرة  
عند عامة الفقهاء انه لا اقل في الاحكام ما لم يكن موصولا وعلى انه في المصنوع انما يحية  
خالف ان عماد في الاستثنا المستعمل ليكره عليه فقال له او يحية هذا رفع  
عليك انك تاخذ البيعة بالايان افترق ان يخرجوا من عندك فينبذوا فيخرجوا اهلكه  
فاستحسن كلامه ونرى عنه وجود ان يكون المعنى واذا كنتم بكم بالبيع والاشعاف اذا  
نسبت كلمة الاستثنا تشدد بها في العتق على الاضمار بما وقيل واذا كنتم بكم بالبيع اذا  
ذكرت بقوم ما اؤكل به وقيل واذا ذكره اذا اؤكل النسيان لم يذكركم لفتي وقيل على  
اذا اؤكلوا المشعة عندك ما اؤكلها واذا اؤكلوا المشعة عندك ما اؤكلها  
الذي يوجب من اليان والحق على ان يني صاد في ما هو اعظم في الاله والحق في ثباتها  
من ثبات اصحاب الكهف وقد نقل ذلك حيث انه من فضلك لانها والاشعاف والعتق باق  
اعظم من ذلك واول والظاهر ان يكون المعنى اذا نسبت شيئا فاذكر بكم وذكر عندك ثباتها  
ان نقول على ان بعد بيني وبينك اؤكل هذا المعنى اقرب منه من ثباتها واذكر هذا وصقوله  
ولعل النسيان كانت حية كقولهم لا نقولها وانما هي تخرجت منها **و** في الحديث في اية  
عن رسول الله صلى الله عليه واله قال ما يلبسني من اؤكل من البسطة في سبعين وفي رواية  
على سبعين امة او في رواية ما يلبسني من اؤكل من البسطة في سبعين امة في سبيل الله فعيل له وفي  
رواه فقال له الملك قد ان شاء الله فلم يبق لك في قلبك من البسطة الا امة واحدة ففعلت ثبات  
قال رسول الله صلى الله عليه واله الذي يعني به واول ان شاء الله لم يحن وكان يركب الحاحه وفي  
رواية وقالوا في سبيل الله اجعلوا وليا فيكمهم بلثا من سبعين واندادوا وانشأوا  
قل الله اعلم بالثبات الى غيب الشهوات والارواح **ج** في قوله ما يلبسني من اؤكل  
من ولى ولا يشرك في حكمه **اعدا** كقولنا في كرمهم بلثا من سبعين واولهم فيه احيا  
مضروبا على ان يفر هذه الحية وهو باق لما ارجله قوله وما روى ان اذا يهرع الكهف



نبيهم عدوا ومعنى قوله قل الله اعلمنا بلينا الله اعلم من الذين احلوا فيهم غيلة ليهنهم  
 الكفر ما احببتكم وقت ضا به اذ حكا به للام اهل الكتاب وقد اعلموا خطيهم وقالوا  
 حرف عبد الله وقالوا لنبينا وسنين عطف بيوت فلما به وقرى لنبينا شريف بالانصار عني  
 وضع الجمع موضع الداحض التبرير كقولهم لا تخشون اعدا ولا في قرارة ايمانهم لئلا يسهلوه  
 مع من لا يماهله بل عليه تركه انحصارها غايب في السموات والارض وحفي  
 فيها من احوال اهلها ومن عيبتها وانه هو وحده الغالبين وجا بها ولى على التبرير  
 اذ ترك المستوعبات والمبررات المبالغة على انفسه في الاذراك خارج عن حجة ما عليه  
 اذ ترك التماهيين والمحيين لانه يدرك الغل الاشياء واستعصها كما يدرك اكرها ما يحيا كرها  
 جرمها ويدرك البواطن كما يدرك الظواهر من امير الضلال السوات والارض من ول  
 من مخول المودهم ولا يشرك في حكم اخذها قضاء به ادم ادم وفرا كحشر ولا شريك  
 والحزم على النهي وانما اوصى اليك من كتاب ترك لا يبدل ليلها ولن عبد في  
 ليلها كما قالوا لقول الله اني بقران غير هذا وابدله فقبل له وانما اوصى اليك من القران  
 ولا تستعجل به ومنه من جليله لئلا يدرك ليلها فيقول اياك لا يعود احد على تبدلها  
 وتغيرها انما يعود على ذلك هو وحده واذا بدلنا اية كان اية ولى محمد من دونه ليلها  
 ملحا بعد الله ان اهيمنت بذلك واصبحت غشقة مع الذين يدعون بقرانهم بالبعداء والغنى  
 يزبدون وجهه ولا تغلب عليهم تدبر بربها كحجة الدنيا ولا تغلب من غلب قلبه عن  
 وكذا ناوله هواه وكان امره قلما قال قوم من اوصيا الكفرة لرسول الله صلى  
 على هو المولى الى الذين كان تارجمهم روح الصان وهو ضيق وحنان وحجاب وغيرهم من  
 المسلمين حتى جابك كمال قدم نوح ائمن كد واسعد الاذلولون وقلت واصبر نفسك  
 اي واخبرها منهم ونبيها قال ابيد ويب  
 فصرحت قارئة لذلك قوله تدسوا اذا فعلت لجان ففعلت  
 بالبعداء والغنى اذ بين على الدغاية كل وقت وقبل المراء صلوة الحجة والخضر وقرى العبد  
 وبالبعداء احوال لان عذره غلبة كثر الاستعجال واذا حال الامام على تاول التبرير كما  
 قال وقد كان فيهم تلحظ وابتنى اعم ايجيد ولزبدون ليلها الغل  
 ويحده ليل في كلامهم تعال عذاه اذا حاوره ومنه قوله عدا طير وكما في القوم عدا ابا  
 والافندي يعق ليعقن عدم الغنى فيما خلا في قولك نيت عينه حدة وعلت عنه عيشه  
 اذا فحمته ولم تغلق به فان قلت في معنى من هذا الصميم وهذا قيل ولا  
 نغيب عنهم كذا ولا نغلب ليلها عنهم بل الغرض منه اعطى جميع محبتين وذلك اقوى من  
 اعطاه معنى كذا الا ترى كيف نزع المعنى الى قولك ولا تفرحهم عينك كذا وتوليهم الغيرة

فكأن

وحق قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم اي ولا تصنعوها ايام الرب لها وقرى لنبينا  
 ميتكم واتخذ عليكم من اعياده وصداه فقلنا بهمة وتوقل كحشر ومنه قوله  
 فعدت عمارتي اذ لا اتجاع له واثر الغشوة على غيرة ابي الجرد  
 لا بمعناه فقد هلك عمارتي في سبيل الله صلى الله عليه وسلم ان يذرى بغيره المستلين وان يثبوا  
 ميتة عن ثأنتهم يهرطوها الى الاعيان وحسن شأنهم توبد بربها كحجة الى تباينة  
 موضع الجاهل من اعدائها قلبه من محبتها قلبه عا فلا عدا لذكر الحذلات او وحدها عا فلا  
 منه كقولك اجنبته وانجته وانجلته اذ وجدته كذلك ومن اعداء اهل اذ توكها بغير شهدة  
 اى لم يشبهه ما المذكور ولم يعلمهم من اذ كتب في قلوبهم الاحيات وقابل الله نوحهم اى  
 بقوله واسع هواه وقرى اشغلنا قلبه باشتداد العقل الى القلب بمعنى حسنا عليه فابر من  
 افعلته اذ اوجدته عا فلا عدا جلا سبيل الحق والاضواء فبالله واداهم من قلوبهم في قول  
 متقدم الخليل كعن سعد هون ابي وقاض تالك كمن ان النفي سالم ستمه فقال ليلها لكون  
 الذي ضلهم اظهره وقرى عجزون علينا وكذا انا وابن مسعود وزجل من هذا بل وركلات  
 لست اتمها بها فوع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الله ان يقع جودت نعشة فانزل الله ولا يلزم  
 الذين يدخلون فيهم بل بعداء والغنى يزبدون وجهه الخرجه سلم وعن ابي اسامة قال طرح رجل  
 اياه ضلما على قاض يفتقن فاستكعد ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا ان اعدى عذره وانه ان اشرف  
 النشء حجة الى من انا هون اربع دقايق زواه اظهره من اشد عا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لان  
 ارجا الحق فمادرك من دانه من صلوه اعداء الى طوعه اعداء الى من طلعت عليه الحق  
 ولكن اذكر الله من صلوه العصر له من ليلها حبة الى من انا عاق ثمانية من ولها اكل  
 دمه وكل واحد منهم انا شاش الغا حشينا ديا بغير وعن في جملته اني بدلت سنة وسنتين  
 القيا وهذا من تغلق ان رده من ولها اتمه وانه ما قاله الا ثمانية وبكل واحد منهم  
 انا عذر ليلها زواه اوجدا والظلمة في مستديم وعن ابي عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما  
 من قوم اذ يعجزونك ومن الله لا يعبد من ذلك الا وجهه الا انا واهل مناه ومن الشيا ان  
 قد هو اعيان الكثر ودخلت شيئا كحشنت لغز به اخبر ع اوسعيد قال طلت  
 في مصابه من صغارا لما جرت وان بعضهم لست بعين من الغري قارء نبيها عليها اذ  
 جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر عليا بن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يتركها  
 بصوتن فليكن يا رسول الله ان قارى النابز عا وكما صنع في كتابه الله عا وجل فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي جعل من ايمان امرت ان اصبر نفسي عنهم وجعل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ليلها ليلها بغيره فينا قال بيده هكذا فيخلقوا فيروزت وجوههم قال  
 فانزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم عريف عنهم اخبر عريف ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايتروا عا ليلها

قد اصابه روح  
 الغضب وسحق  
 وراى ابي سبعا  
 واهل بيته  
 وقرى لنبينا  
 اى هو به مؤذنه الخليل

فليس اسمهم اجم

مؤمن











[illegible]

المعترفين

في الخلاف فإلهم نجد فيهم شركا في الفداء ودرى كسب بالغ الفخام سؤل الله  
صلى الله والمعى ومامح ك الامتصاد بهم ومانسك ك ان يعزيم ونى على من نفعه مدحوا  
المصلين بالنسب على الاصل ودر الجن عسدا استكونا فاضا ونفعصبها الى العيت  
وذكرى عسدا بالغ وسكوب الفاضا وعسدا صهين وعسدا بنونى جمع غامد كاد حرام  
فواميد ورضد من عسده اذا قواه وامانه ويوم يقول ناد واشركاى الذين زعمته  
حياة وهم الملتصقو بنصره من سكرى ومانسك ك عسدا صهين  
فق افعوها ولربعد واعنها مصرفا يقول نالها والنوى رينا فامسك البية لى لم  
توجها ليعوا رانا والجن واليون المربك من وق يبق ونوف ووق نوف وذا حرك  
داويعنه وجزان كيون عسدا المانز و الموجد يعنى وحقلنا ينهلر وادمان ادرى به  
جهم موكنا المالك والعدا الباعب مستعك ك يكون فيه جهماء وحاصلنا موبالاب  
والجن عداوهى ففسد بها لوك كنى كلفا لا يعصك تلقا وقال الفاضل  
البية الوصل اى وحقلنا توألمهم فى البنية لاه ك لوم اتجهم وكوزان سوبد الملكة وعز  
وعنى ومنم والموجب البوزخ الجبد اى وحقلنا بينهم ابد ابعدا فكك فيه الاختلاف لظ  
بعده لا يهنر فى فخرهم هم فى امل الجنات نطقوا فأتينوا مواتعوها فأتوا بها  
وانفعو بها مصرفا معسدا فاضا

از هیر دل من تیبه من مضرب ام لاخود ابایل مشکلف

سجده تعظيم لله عز وجل ثم كمن أبي سعيد عن قول الله تعالى ان قال ان الكافر ليركض  
جهنم ونظن انها من افقته من مشيئة ان اربع سنه واول ابن يركض وعنه ايضا قال ذلك  
رسول الله صلى الله عليه وآله من مشيئة ان اربع سنه ثم لم يعمل في الدنيا وان الكافر لم يركض  
فيقر ان افقته من مشيئة ان اربع سنه رواه احمد ولقد مضى قضا هذا القرآن للمسلمين  
من قبل من مضى له ثلث اقسام في الدنيا كثر من ذلك الا ان الله لا يترك احد الا ان الله لا يترك  
الحول ان قتلها واحد بعد واحد حضوره ومما ذكره ان باطل واستقامه لا على التمييز  
لغنى احد الا ان الله لا يترك احد الا ان الله لا يترك احد الا ان الله لا يترك احد الا ان الله لا يترك احد  
يومنوا اذا هم اهدى ويستغفرون لهم لان تابتهن منه والويل او تابتهن لهم  
فلا يترك احد الا ان الله لا يترك احد الا ان الله لا يترك احد الا ان الله لا يترك احد  
ليدحضوا الحق واخذوا بالباطل وما ابدى واخذوا بالاولى والاولى والاولى والاولى والاولى  
مناف محذوف بقدره وما منع الناس الايمان والاستعداد الا ان الله لا يترك احد الا ان الله لا يترك احد  
الويل والويل والويل والويل والويل والويل والويل والويل والويل والويل والويل والويل والويل والويل  
وقرى فلا انواعا جمع قبل وقبل بفتح عين مستهلك عليه حضور ابيدلو ونظروا ميت



وحده اني دعوت الي الخدم منكم شديداً ليعرفوا الحق بسيدكم يسوع المسيح وهو كونه شبيه البشر  
 اوتوا جميعاً في احراركم جميعاً من اجله في روية ملك العبيد وسبوا بالي ومارس من بعض  
 ونفوله من تشييده لا بالسلطان انراة كذا اعراض من معبود ومطوب عبيد  
 ان جميعاً حكم به اسحب موسى وابنت ماركوس كما شاره اني قد سبيته الي ذلك الذي  
 كان لي لئلا امانه الطير الطيلة من لقا الحضر وتكون معي لئلا الوصل وانباتها  
 احسن وهي زبارة الى غير فاعلم ان الوقت وكذا فيه طرقت الي اننا نأخذ خطاً معجزة  
 من حياضنا اذا اجتمعنا فنعرضنا يقيناً فنعرضنا الي بيتنا اننا نراها اليها اوتوا ولتدلفن  
 ترخمة من عندنا في الاخرى والنبوة من ايدنا لما يقين بنا من العلم وهو لا يخبرنا  
 القويون سعيهم في حديق والكل طلعنا في عيان اننا في بيتنا في بيتنا في بيتنا  
 في اشر بل ليس هو صاحب الحضر وقد كان بعد ذلك به جمع في سركب من بعض  
 انه ضالم لنقل لاقام موسى في ايام خطيبنا في اشر بل ليس هو صاحب الحضر وقد كان بعد ذلك به جمع في سركب من بعض  
 عقب الله عليه ادم ودا العباد الله في اشر بل ليس هو صاحب الحضر وقد كان بعد ذلك به جمع في سركب من بعض  
 ملك فقال موسى ابي دية كيفة لي به فقبل له ارحلوا في مكان حيث تقفد الحوت فيؤمده  
 بالطلق والبطول معه فناد وهو يوحنا بن سون فحمل موسى حوت في سركب وادخله  
 وناد ييب دعي ما يصحح فوجد موسى وبه ما يصير في الحوت في سركب من بعض  
 بكسكك تسلط في الحوت وانك الله عز وجل عز وجل اني لا ابيد من بعض  
 الحوت شديداً وكان لوني وقتها عجيلاً فاطلقتني بوجهي ولبستها ونومت حوتها في  
 بيتي فكلما اصبح موسى فليط قائلنا اننا نأخذنا لئلا نقفد من هاهنا فضا قال لير  
 ينضبه حتى صا ودا المصالح الله ارم به قال يوحنا بن سون فحمل موسى حوت في سركب وادخله  
 فقبض الحوت وما انتنا انه الا الشيطان اذكره والخدم يسيله في الحضر في اشر  
 وكم كان دعي فاذن على نارهما فقصا في يقين اننا نراها حتى اننا الحضر في اشر  
 فنتقي عده موب فتم له موسى فقل له الحضر في اشر بل ليس هو صاحب الحضر وقد كان بعد ذلك به جمع في سركب من بعض  
 موسى ستر بل في اشر بل ليس هو صاحب الحضر وقد كان بعد ذلك به جمع في سركب من بعض  
 عليه السلام الله لا تعلمه قاله له موسى هل اتيتك على ان تعلني بها علي شديداً قال انك لي  
 استطع معي صبراً وكيف نصبر في ما نحب به حيناً قال فتعبد اننا الله صافراً  
 ورا اعني كما اننا انا الله الحضر في اشر بل ليس هو صاحب الحضر وقد كان بعد ذلك به جمع في سركب من بعض  
 قال نعم فاطلقت الحضر وموسى فليط قائلنا اننا نأخذنا لئلا نقفد من هاهنا فضا قال لير  
 ينجوهم في اشر بل ليس هو صاحب الحضر وقد كان بعد ذلك به جمع في سركب من بعض  
 فقال له موسى قد علم بانهم نزلت في سركبهم فخرها بالحق في اهلها ليعلموا

لا اعلم







تأتي على صاحبها نفاة هامة. وقد اجمعت على ذلك  
 في رواية وفي الأثرين. فثبت ان من حضر  
 فاستأجره لم يفرق. وقد عرفت ان بعض هؤلاء من علم جعل لغيره  
 لا من كان معه من هذه وغيره. وعلى كلامه بطلان ما ذهبوا اليه من  
 ان رواية ما عرفت الخ. وفتح وعرفه. وكل ما كان من هذا كان  
 بلاهية. وانما قد استخرج من بعض النسخ ان رواية ما عرفت من  
 ان كل من حضر من هذه كان يفرق من بعض من حضر من هذه  
 استعمل على ما قاله والحق  
 في كل ذلك. وقد عرفت ان هذا هو الأصل في كل ما عرفت

[illegible]







[illegible][illegible]











دوبلہ فٹرم

ای بدوئی انجام و بدست و کن می طویله بر جوه فوقه قالی سبب لیدهن  
و دهین دبا الخیا و الخروزی و منوع الخیا و قستی بعدن من اهلها و آقا الخیر و  
الایمان و در کتب معتبره ای بنام اهل سبب فله فسلخمن من الزنا و  
الفرق کبریا فلها مصلی ابروف حیدر من اهل سبب فله فسلخمن من الزنا و  
لقد شد لبها من اهل سبب فله فسلخمن من الزنا و لقد شد لبها من اهل سبب  
فله فسلخمن من الزنا و لقد شد لبها من اهل سبب فله فسلخمن من الزنا و

صيتاً من شغل إلهي الإعتناء؛ ولم يقل المتساكنين وإنما شبه هؤلاء قسراً من كسبي وانه  
الخاص بالكرسى بل لم يفتض أن كل تلك الخاصة وخصوصاً الرأب في جهنم طلبت الخلد شبه  
وهو نوع من غلبه عند أولاده وكان جوع الخلد يستفي في تحريك تلك الرأب ولامره ولا  
خضرة وكان أول بيتا ومعبداً لعلوا من نكوس من عراف الدنيا العالم كعرب  
نعم وإن يضعف كان ملك الفجر ذات فيه جوع من نكوس من عراف الدنيا العالم كعرب  
الحله فله من يد وكردون هزع من مدوع النحر وتمام يكون لعرب لحظاً أجدع

[illegible][illegible]

فنادته وقال اغضض ببغيتا بالكفة في الانباء للعدة والمنهج من اهل بيتي  
 على ما سبق اليك منك شرا وحب كجدة خلة شاة عاكرك جيا بيننا  
 من علي شوي وروعت ومارون من استراحد فوئي في بدون من بحرن  
 نموت من كل يوم اسنمنا من بها فوحول علم قل كما يقبل الولد قتل  
 غني وصوتاة عاض واني خذو وقيل بحضا اسنل من كما كقولك بحري من بها انما  
 وذل في اسنل منها من الكهك ضاح بهما لبحري وفوا ناع وحمرة والكسا في حوض  
 من بها واد هاضير المكاد عني وعن فاده الصوي بحها لليلة وفوا رز وعلقه

فناظرها من تحتها سهل الذي يهلم عن الشيء يعالج هو الجبول قال لبيده  
فتمسكنا غرس الشرى فصنبة غامسجوزة تكاثرنا فلا ضماهم

الغبن في موسط العبر والانات والقرن حبيب والشرى تهنه ومعنى نصفه ف  
نفسا والمتزوج الموقع جميعه غبن والبلاد ارض من البنت وبها ورائت بيل  
موسط العبر والانات حبيب الاله لبعثت نصفا عنها ملوه ما اى وزادها ويلا  
مرح سبه لهنها واذالته واولها ياف وصله يولته واول الزفعه والمزاد عنى يول

وعن الحسن كان والده عبد شرباً **فان قلت** تاكا زخماً لا جوارح  
والشرب يحيى الشرى والربط فلم يقع السليبه بها من حيث انها طامع وشرب  
بل من حيث انها مجتران من الناس ايهام اهل العضة والسبع من اليه وان  
سلكها فلو قهرها به مخزل وان لها اموالاً الجيدة خالصة عن الغادات حافوا  
الغوا واعتادوا هوى شين لهران ولا بد من غير محو ليس يبرع من شأنه تفاظ  
نه ست قربت لتنا فظا دام التآجرتين ستنا فظا بل التآجرتين ستنا فظا بل  
الماسه ولت فظا بل اذع التنا وتنا فظا وتنا فظا وتنا فظا وتنا فظا وتنا فظا  
التا لخله والتا لخله وتنا فظا وتنا فظا وتنا فظا وتنا فظا وتنا فظا وتنا فظا  
النصاه يهتري وليس يدرك اليا في يحدخل الخلخله مله التاكيد كقوله ولا لغوا بل  
او على معنى واغلي الحتر به كقوله

کتاب دوم

داس کمر و سر غامز  
در و سر غامز





[illegible]

انما القدر ذوق والعيث واعمه وابد العود في ستمه انما يت

البحر يربو واستغنى مالكة ومنددا واباء شرا استناد

[illegible]

- لکچر -













والمنفعة وما شاع وشهدا إلى في حيات عدت وجهه عن ان لا ينفذ على الايدي اى  
 وهي حاية معبر عن حاسر او وهو ما يكون معها لا يشاهدونها او مستحق الغيب والابن  
 م قبل في ما يتا معقول معنى فاعل والوجه اذا لوعد هو الجنة وهم بانها وهو من توك  
 آفة اليه لثباتا اي كان وعده معقولا معجزا البقر فقول الالهام وما لا مل بان تحته وفيه  
 تنبيه ظاهر على وجوب عيب البقر واقفا حيث ناهاه الله ان الى لا يكتب بها  
 وما حشنت قرة له واذا قرأ بالبحر من واسمنا واذا جمعوا العوا غرضوا عنه وانرا  
 لما اعيناهم ولعبرنا عنكم مثلا طبعكم انتم على ما لم يطلع من اللغو والجهر وعن  
 ما ابعثنا ان ان لا يسمعهم على عيب ونسبهم لميلهم فنهروا ولا تسمعهم  
 الا ذلك فهم عن ادي فوام

ولا يظن بغيره ان يتصور بغيره قول من فاع الكتاب

او لا يتصور فيها الا لا يكون فيه من الغيب والمنفعة على الاستسنا المستقطع او  
 لان معنى السلام هو الدعا بالسلامة ودان السلام هي ان السلامة واهلها على ليقا  
 بالسلامة اغنيا بكان ظاهر من بابل لغو فيقول الحديث كولا ما فيه من فابل الا  
 في الفاني من اسد الوجبة وسهم من كالمسرى وجد وهي عادة المشهورين ومنهم من  
 يعزى ومعنى وهي الفد والوسطى الخ و لا يكون بعد لل ولا بعد في  
 المقدره لان المقدم عند العرب من وجه عدا وعشا قبل انا دم واما ان لا يكون  
 كالقول انما عند فلات صبا وحسنا ويكنه وعشيرا بربذ اليومعة ولا يصعب اليقين  
 المغلغلين فيكونت وتروى ث استعارة اى على الجنة كما معنى على الارض  
 الموزون ولان الانبياء يلغون فيهم يوم القصة وقد نصبت اعيالهم ونزلها باقية وهي  
 الجنة فاذا اظهر الجنة قد اذ نهم من نغوا غير كاي بدت الحاد في المال من الحقة  
 وقد اورد ثامن الجنة الشان الى كانت اهل انسان لا طاعا عن اى هرة قال  
 فالرسول الله صلى الله عليه وسلم بلغ الجنة منهم على عيسى ويزيل لهم البدر لا صمنا  
 به في اليومين معاه لا معصوم من صف واهل ظهروا دم و نعمته ومن ميز  
 في الجنة وتوهمهم المسك ولعل واحد منهم في حنان يري في ساقها من ورا الفخ  
 من الحسن لا احتلا ببيهره لا تباعض فلو بغير قلب واحد يسمونه الله بكرة وشا  
 زواه اخذ واجرت في العاصي وعن س عاتق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بان في الجنة ما لا يأتى في الدنيا ولا في السموات ولا في الارض وما خلقنا ما بين ذلك وما  
 في الجنة من الشوات والارض وما بينهما فاعيدوا واصطبل ليعاد فيه من

الجنة وانتم في الاحكامه في لحد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الله  
 سلام ذوي اله اخنيس ان يعقون وما قبل حشنته عن يومنا وذلك حتى شرب برصته  
 حوت كلفه ولى عبد ابراهيم وروح مبرك عبد رضى بهي به به به  
 عله فكم مستغنى عنه بده وقال الميركوت في عدة ربه وقوله فليما نزل به من لى  
 سلم اطلعت حتى شاطي واشتقت اليك قلة افا كنت اشوق ولكي عدا ما من اذا  
 يمشي نزلت واذا جيت احببت وانك الله هذه الآية ومثورة الضى والنزل على  
 مغنيين معنى النزل على قهر ومعنى النزل على الاطلاق قال

فلمست لبريحي وليكن لى ان نزل من حق الشهاب لم يزل

لانه مطاع وتول كاتع اقول وبمعنى النزل والابن بهذا الموضع هو الزول  
 على عهد والمزاد ان رولنا في الاخابين ومثايت وقت بينه الا بامانه وعلى ما را  
 شرا وكية وله ما قد امانه ما خلقت من الجاه بالامان ما من غير ما را  
 يبعد من جهة الى جهة ومكان في مكان الا بامان منك ومثييه وهو ان فقد العام  
 خيرة وسكون وما يحدت وتخذ من الاحوال لا يجوز عليه العقل والشيء فان  
 ان تعقل في ملكوت الاماد اى ذلك مسخه وحكمه طلس لا لا اذ فيه ريل  
 ما تلت من اجزا لوسا وما مستعمل من اجزا لاطرة وما بين ذلك وما بين  
 وهو اذ يكون سنة وهل ما معنى من اجزاء وما بين اجزاء التي بين  
 وقيل ما قبل وجوفا وما بعد فاما وقيل الارض التي من الدنيا اذا نزلنا فالتا  
 اقل وزانا ومان السما والارض والخلق في الجيط يكون في الامم عليه حايه وكا  
 بجزء عنه ممتعا في ذرة كيك بقدم على فقل الله لا ما واز اجزاء شجرة شجرة ما بين  
 وياف في التاجير وقيل معنى ما كان في شيا وما كان تان كلكه لكونه ما ووجوه كيك  
 وما تولى اى ما كان اجتماع النزل الا لاشاع الامر وبه واما احصاى الروح فليكن  
 عن ذلك الله كانه فلو جود اى ولكن لو دفع على المصلحة وقيل على شيا في خلقه  
 حين بدخلت الجنة اى وما نزل الجنة الا ما نزل من اهلها شوا باياتا فاما ما بين

وهو انما لوقا في اخرتها لاهلها الشاة والمز تبه والمخضرة اللاط في اعمال الخير  
 الروح لهما والاضار عليهما نزل الله تعالى فيهم لغواهم وما نزل في شيا قال  
 اطلعت عا فلا عتاصبه ان يثا بيه وكين يحور النسيان والخلق على في ملكه تالو  
 والارض وما بينهما قال لرسول صلوات الله عليه وسلم في الجنة ما بين ذلك وما  
 اعيد وما تتنزل الا ما نزل في الدنيا وما خلقنا ما بين ذلك وما  
 في الجنة من الشوات والارض وما بينهما فاعيدوا واصطبل ليعاد فيه من  
 عن عبد الله الضيف النجى وعن ابن مسعود في قوله ان كان يكون الخلاف

في الشجر مثله في البقي وبث السموات والارض يدل من ركب وهول ان يكون حرمه من ركب  
عقد في اي هودت السموات والارض فاعبده كقول له

وقد بلغ حولات ذاك فانتبه وكن ذمة الحسن جاز في هيب

ونحن بعد الازمة حور باسوس وكون من شين من كلام مقرب وندرجه من كلام

الحن في حلقه في اضيقه في الذي في مثله كقولهم واسطير

نبره فليس كالبعد في حلقه من الوب في كون الخبز اصغر لفرس في

كلمه ما يورث عليك من شين في رديان القيا في ذمة عليك شدا وبمشاق فاشبه لها

ولا تهن ولا يفتن في حلقه في القادح انك من اهل الكلب الكلب لا غلط وعناضات

الوحي عند مذلة وحنا من المرسى كمن لم يستمع في بانه وضو كدو يعوب في صميم

آله والحن في اله واما الذي عوض فيه الف والهم من الهمة في خصوص بالله

المفتوح الحق غير منسا في وعناضات في لبي اجد الرحمن عز وجل في اهل

بعل من شين شبه على الحى وول ان يجل كلاب سمعة في كوفه غير منسا في

تسوية وقيل مثالا وشبهها اي اذا سمع ان لا مفيج وجهه اليه العباد في العباد

لرمي من عبادته والاضيق في حلقه في ما وكلفا فمركب على ان عبادت قال في

الله ضالم غير بل سمعك ان ركب كونه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

زواه اجد واحده افرجه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

في نفس حروب هوا دن وطفلات قوتها في انما ترض وتلاذ له على ذهاب فاستمات زهر

بنيه وانه ابنه وشرقا فصر باه لا استعفا انشيت وعشرين رجب فاستمات لاله

في هوا دن وشرقا فصر باه لا استعفا انشيت وعشرين رجب فاستمات لاله

اولا والاضاحه بالخرق منعت لاجل الامه لا يغفل اليوم في بام طقت فقتل من هرب

عليه المذكرة في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

فكذلك في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه في كوفه

الاحمر

وهو يدعى

استدعى الى المذبح عتيقاً ثلثين اعلاه بالذبح هراً الى يمينه صلى في اقام الله تعالى له  
 قدسنا اساهوه مصافاً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كاذب من شأنه المشا والارض في قوله فوجد المشا والارض الله تعالى والارض في  
 المشا بين جود ان يكون العطف ويحذف او يفتح والحق يهوي كثر ويجمع فيها من ثلثين  
 الذين اغزوهم بعد من كل فاذ من شطاب في ثلثين **فان قلت** هل ورد  
 بالاشارة الكثرة خاصة فان اذ بدأ لان في هذه العجوم كلف يستعمل حشرهم مع الشاطرين  
 قلت اذا جرح في المشا شرا ولا جرحا وظهره كرهه مقرونين بالمشا طين مقرونين  
 المشا طين كاحسن وان كثر **فان قلت** خلا عن لا الشدة عن الاشياء  
 الجرح كاذب فاعلمهم في الجرح قلت فرغ من يمينه وبينهم في الجرح واحسن واكثر مما ذكره  
 جرح وارزوا معهم المشا لمشاهد السعد الا في الجرح الله فيها الله منها وخلصته من  
 لذلك غبطه الذي غبطه وشروا الى شروا وبينهم ما عدا الله وعبادهم فذكره وما  
 وحشرهم وما بينهم من ضاعة اولاد الله ومنها تهمهم **فان قلت** ما بينهم  
 جنباً قلت انما نشر الانسان بالخصومة في المذبح في الجرح المشا طين  
 عتله على ما لم يزل في كونه عليها في الوقت حثاه على تركهم غير مشاة على اية امهم  
 وذلك ان اهل الحق وسعوا بالحق قاله الله تعالى وتري كل امعة شاة على القادة المتخو  
 فومات القاتلات والمنقالات من ثبات في الاكل في ذلك من المشا طين  
 والفق والاطلاق الحق وخلاف القباينة اولادهم من شدة الامن في لا يلقون  
 معها القمار عتله اهل الجرح ويحبون على تركهم جنباً وان شئت بالجموع فالحق لهم  
 وتجاهلون عند من شاة على جرحهم على ان حثاه على مدرسة كاذبوا في الحق ففجأ بين  
 لانه من قاتل القاتل لقتل في كل ان في الشارب وللقايات المهاد بالشرعة  
 وهي كاذبة وقته الطائفة التي استعانت بقتل عاوبان القواة قال الله ان الذين  
 واعناهم فاعناهم فاذا اجتمعوا طرحتهم في النار على الترتيب بينهم ولا هم اذ  
 قاولهم اذ اذ بالذين هموا الى يمينه صلى الله عليه وسلم قال في تركهم اعلم  
 بتصلبه هو ولا يهمل الى يمينه صلى الله عليه وسلم اذ تركهم اعلم  
 اشيد ويجوز ان يرد بانهم هم شاة واما الشج واليه لضاغف جرحهم كونههم  
 ضالا لا مضلين قال الله تعالى الذين لنروا وصبروا عن شربهم اذ تركهم اذ  
 فوق العذاب ما كانوا يسترون ولصحن انما لهم واما ما في انما لهم واختلفت  
 في اعرابهم امم استيد عن الحبل انه من مع على كاذب غير من الذين نقالهم

نظم

م

ايجامته وسيموه على الله صلى الله عليه وسلم المستوط من الجمل التي هي صلة حتى لوحي به  
 وقبلهم ايم هدايته ويجوز ان يكون النزع والتعاضد من كل شية كقولهم وهبنا لهم  
 من حماسه ان نخرجهم من كل شية كقولهم كذا قال من غير تعقيب ايم استعني  
 الايمن عتيا ولا يهم بالمشة من جرحه في مشرك وعن معاذ من مشرك الهرا استا ذاقوا  
**فان قلت** لم ينعزل على اياها قال قتلها بالمشة من كاسب الله قلت  
 بيان لا الله او يعلقان بافعل اعيضهم اذ استدعى الرحمن وخليم اولي بالنا  
 كونه كذا هدايته خلى وهو اولي بكذا وان منكره لا واردها كان على ترك  
 تحتها مقضيتم نجي الدين اذ دعا ونذر الطالبين فيها جنباً وان سم الاواند  
 الحاة الى الانسان بعضه قوا الى عبات وعكس من انهم يصحوا وخلف المشا بين  
 غير المتناية الى الاشياء المذكور وهو فان ان الجرح كله حتى الورود وجعلهم  
 وهي عامده فيعدها الموشون ونهاز بقينهم من ابن عباس يرد ونها كذا لها لة  
 وزوي ووايه الاها لة الدوك والدوايه جلوه تقا لث في الدوايه والما لث  
**ف** وعن جابر بن عبد الله انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اذا دخل احد الجرح  
 الجنة قال بعضهم لعق النبي وعذنا بن ابي نذر الى النار فيقال لهم قد ورد فيها وهي  
 خادمة وعنه انه سئل عن هذا الاية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذين  
 من ابيهم ولا فاجر الا دخلها فنكون على المؤمنين يرد او مثلاً ما كان على ابيهم  
 حتى ان الناس يخرجوا من يدها وانما هو قالوا كذا عدا سبعة ونهالما عن عداها  
 ابن مسعود والنحن وقادة وهو الجرح اعلى لثا ط لا ان العرا في مبد وقلها وعن  
 ابن عباس قد ورد النبي النبي ولا بد خله كقولهم ولا بد ما عدا من وزدنا لثا ط لثا  
 وان لثا ط خله ولكن نزلت منه عن جابر بن وروى الحسن الناز هو من الجرح شدة في الدنيا  
 لغو لعلي بن الحنفية من جرحهم في الدنيا هو من الجرح ط كل من من النار ويجوز ان  
 ماون وجرحهم جرحاً وان اذ اذ الكار كذا في المذبح بينة العجم مصدر جرحوا  
 اذا اوجبه ستمه المرح كذا في قوله واما الامم ان كان دورهم وجره في الله  
 اوحيد على نفسه وقضى بهو عزم على ان لا يكون غيره فزني وبني وبني وبني على  
 ما لم يسم فاعلم ان اذ الجرح باسره فهو ظاهر وان اذ الكثرة وجرحهم على تركي  
 الذين انما الجرح شاة قوت الى الجنة عقوب وزوال الكاف لانهم يواروهم  
 يخلصون في فزاة ابن مسعود وان عتيا في الجرح ووان اذ لثا ط يجمع الما  
 اذها كذا وقوله نذر الطالبين جرحاً لثا ط على ان اذ اذ واولد واولد جرحاً  
 وان المؤمنين يذوقون الكثرة الى الجنة بعد جرحهم وبقية الكثرة في كل ايم جرح

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠













وهو مشرق فيه نهاره وفي اساءه من تكلم فيه

**بسم الله الرحمن الرحيم** طوبى  
لذي قلبك غدا تنسى لا تذكره من غنى يري بين يديك الارض و  
الغنى الزين على الغنى استوى له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما  
تحت الثرى وان يحسن القول فانه بجله اسر واخفى الله الاله الا هو له الاس  
الجنى ابوهم ونعم اليل اسعلا بها وما لها فخرهم ان ليس و اسع على الاصل و  
اما قد اسع لها ومن الجنة طلة و شربا له امن بالوطه وان التى كان يعمر على في يده على  
اخذت زجليه فامر بان يطا الارض بقدميه كان الاصل طاب فقلت سمعته ها اولب الله  
بها **فان قال**

ذلت لجله البغال عشية فارهي فاذة لاهناك المشرق

ثم بنى عليه الامم والها للثكن ويجوز ان يكونه ينطري الاثمين وها اليا لان يلفظها على اثنين  
ج اي يكونه سلفا واخر من طارها لاني اثبات سها طلة فاشطبت لان كل واحد  
منها ففعل طلة وقد يعدم في اول سورة البقرة آخره والشيخ اسما مشتملا على الحروف  
المشتركة ف والله اعلم بحكم ما قال انه طلة فقلعة على في معنى با رجل ولعلكم تعرفون  
يا هذا انهم في لغتهم قالون اليا طلة ما اولها باطلا واخضر واحد واخضر واخضر وان  
الضغطة طاهرا لا يجنب في البيت المستشهد به وهو

انا الشافعي طاهرا في حلا بئكم لا قد ن الله اخلاق الملا عير

والا فاذ ان السلا في الغنى التي قد منها في اول الحاشي في الحول عليه عودا في  
التميز هي التي بعد عليها اليا المتعوت ما انزلنا ان جعله طلة فعدوا بالاشاخر والي  
الشيخ ذكره بعد اسد كلامه وان جعلها اثنا للثورة اخبرنا ان يكون عزاء عده في  
موضع المبدأ والمقدار طاهرا او مع موضع الصبي لانها قرب وان يكون جواب لها وهي  
وقري ما نزل عليك القرب المسمى لسبع بغير ما سلك عليهم وعلى كرمهم وعلى حرك  
غنى ان يوصوا كقولك لعلكم ما مع بئكم والشافعي في معنى النيب وسه المثل ان يرب من راض  
مهن واسنى من راض مهن اى ما عليك لان تبلغ وتذكر ولم يلب عليك ان يوصوا  
بعد ان لم يربط في اداء الرضا له والموعظه الجسنة ومهل اننا باجل والمضيق للثقة قال  
له انك سنى لك تركه من اياك فاذ به زيدك نك وب الاسلام وهذا العزاء طاهرا  
الى تلي كل فرق والسب في ذلك استعادة ما منه الكثرة هو المشارة بعينها وزواله  
عليه طلة للسلا في استعارة وقد يقال له حبل علم اعلى نفسك بالتمسك الله قال له  
عليك حقا اي ما اولنا لهنك فتنك بالعبادة ودينك المشقة النافعة وقد دعى الا

طه

بالحقيقة السخنة وكل واحد منكم في تذكره على الفعل الا ان الاول وجبه به في الاول  
لن ان غدا الفعل المخلل فغاشته شريطة الاستحاب على الغفولية والى جاد طبع الامم  
وصبه لا يحتاج الشرايط فيه **فان قلت** انما يحويها انما انزلنا على الكزان  
ان سنى كونه ان تحيط اهل الحكم على قلبه وكلها نصفه طاهرا ما لفتبه في اختصار طوبى و  
واما النصفه التي في تذكره على في صيرت بها الاماخذ الماعيل الجسد اليمى اسول  
والفانين لغيرها **فان قلت** انما يحويها انما انزلنا على الكزان  
قلت لا لا احتلال فالمحسن اكثرها نصيب على طهسى اسع على الذي لا فيه معنى لكن ومهل  
ان يكون المعنى ان انزلنا حكمة العزاة ليعمل ما ساعد السامع ومنه وله الصاء من اعدا للاحتلال و

نما باليهم وغير ذلك من ادراج المشاق والى البقرة واما انما حلك هذا المذهب ان ان  
ليكون تذكره وعلى هذا الوجه مجربا ان كان تذكره حالا ومعقولا له لمن يحصى لمن قول  
امر له الى الحشيرة ولم يقل له عنه انه يدل بالكنز انما ناول بالثقة خشية في نصيبه نوبلا  
وجوه ان يكون بذلك تذكره اذا جعله لا اذا كان معقولا له لان لا يقال مقدم  
وان معيب بقره معقود وان يقبض بان لا لا معنى ما انزلنا الا تذكره وانزلنا تذكره  
وان يصيب على المرح والاختصاص وان يصيب تخشى معقولا به اي ان الله تذكره لم يخش  
منه الله وهو معي حسن وازراب بين وقوى يعرب بالرفع حرمته اتحادا وقابله بقره  
ان قوله لا انزلنا الحشيرة يعقوب لسان المثل ليعتبه الى من هذه افعاله وبيانه وك  
يكون ان يكون متعلما فبان لا دونه معقوله واما ما بين واما معقوله معقوله **فان**

**قلت** انما انزلنا في لغة السكك في لغة الغيب فقلت غير واحد منها عاود الاثبات

في الكلام وما يعطيه من الحسن والروعة ومنها ان هذه الصفات بالاشارة ومع لغة الغيب  
ومنها قال او لا انزلنا في لغة السكك الى صير الواحد المصغى مع نفي بالنسبة الى الحق  
صفات العظمى والنجيد فوضع الصفات الصعبة من طهسى ويجوز ان يكون راجعا الى الكلام  
معقول والمصلحة السرسية وسر السوء الغنى ولا في غير طهسى من معنى طهسى  
في غلظتها وبعد من نفاها وبف نوح يجرؤ ضده على جلى ويزع جنته لا تذكر  
يكون سدا امت زبانه به الى من جنى ومن يكون نذرا على لغة على غير طهسى  
فان قلت الخلف اى في قوله على فخرى سوى ما يجعله ان حذرت مرض وقته

على نذير قلت ان حذرت فليس من نذير محذوف لا من نذير فاذ ان ان يكونه يكون  
يكون نذير من نذير السدا ما كان الانسان على لغز وهو سرور الحكم به واذ  
الحكم جعله كبر على انك بعدا لاسوى طاف على العزى برود من كمل وناهد على  
العزى برهته قالوه ايضا لشهرته في ذلك المعنى ومما والله يمكن في موداه وان كانا اشتر

من ان يكونه متعلما فبان لا دونه معقوله واما ما بين واما معقوله معقوله فان

الحقيقة



















ونصرا الى اهلك لوي طلت عليه حاكما ليجرته ليرسلنسنه في البحر اشفا ولو كان  
 لم يخلق الى ذلك منه فاستمعوا صوتا من اعينه واعيدوا ان كان ربه  
 فيه مثل ان يهدونا فقالوا طبعناهم يا موتى مثل لنا اذ دفع لنا يا مودة نصرتنا  
 فيكف عنا فاعلمنا فاستاد موتى فدمه سبيهم من جلا ذلك لا بالوا الخبر خاير من  
 اسرائيل ومن لم يترك الى الجبل فاطلق يهر نبال لهم لوجه فوجهم لارض  
 فاستجيبوا اليه من قومه ومن وقده حين فقل بهم فقل فقال لوسنت اعلمكم  
 من قبل ويا ايها الهلكا لما فعلنا لشعنا منا وفهم من كان الله اطلع منه على ارب  
 فله من تحت الجبل واما بعد وديك ترجع بهم لارض فقال رجعي وسعد كل من  
 فساكنها للذين سقطوا ويحق لنا الذكوة والذين هم حتى باينا بدموتنا الذين  
 يسعون الى شولة النيا لاجل الذي بعد وانه مكتوب يا مودة في التور والانبيا  
 فعلمت ذلك انو به لعمري وعلت ان رجعي كنيتها لغوم عير في فليكن اخر من  
 حتى رجعي في امة ذلك الرجل المزمومة فقال ان توشع ان يعزل كل رجل منهم مني  
 من والو و ليه يفتله لا يلبث في من قبل في ذلك الوقت ويا اب وليك الذين  
 كان على موتى وعز وانا اطلع الله عليه من ذوقهم فاعتز فادها وقلوا ما  
 امروا وعذابه للثقل والمفعل نيرنا بهرموتى منحنا طيلوا لارض فنفق  
 واحدا لالواح بعد ما مكث عنه الغضب فامهم بالذي امر به ان سلبهم في  
 الوطاب ففعل ذلك عليهم واما ان بعدوا بها ففعل الله عليهم لجل له فعله و  
 منهم حتى حاقوا بنع عليهم فاخذوا الكتاب بايمانهم وهم مضعون نظروا الى  
 الجبل والكتاب بايديهم وهم من وراء الجبل فافانوا نبع عليهم فصرصوا حتى اكل  
 لهم من المقدسة وحدها مدينه فيها قوم جبارون فخلو خلق مسكون من غايه  
 اذ احيا من عليها فاولوا يا موتى ان فيها قوم ماجرا وينالوا فلهنا بهرم ولا يخلق  
 ما داموا فيها فاذ يخرجوا منها فانا رجلون فانه رجلا قال من الذي بن جافون  
 قبل ليرد هكذا فانه قال نعم من الجا من انا موتى وخرج اليهم فقالا نعمل  
 بقومنا ان كنتم انا ننا فون ماذا نعمل من احسانهم وعبدتهم فامهم لالواح لير  
 ولا صنعهم عبدتهم فامهم اطلوا عليهم الباب فاذا و حلقوه فانك غالبون وموتى  
 انشاهم من قوم موتى فقال الذين بن جافون بنى اسرائيل قالوا يا موتى اننا  
 نرحلها ابداما اذا موافقها فادها انت ورك فتلك يا ههنا واعدون باعه  
 موتى وديغا غلام وتمامه فاستعين ولم يدع عليهم قبل ذلك لما داي من لخصه  
 وانشاهم حتى كان يوم ميرد فاستجاب الله له وانشاهم كما شهاهم فاستعين في ههنا علم

احسانهم

يعني سنة شهرون في ارض بنحور كايوم وشيرون وسببهم وراهم طل قد بر  
 في سنة ورجعهم من و لستوى رجعت ليرتبا لاسق وناشع رجعتهم  
 هجر اموتيا واموتى فموتوا بقتله فالفقت سنة اشتاعته عينا كانا سنة ثلاث  
 اعين واعلم كل سبب غيبتهم التي تاروت منها فالفقت موتى من سنة واحد واذا  
 كبح منهم المكنون الذي كبره لاشترى مع من عبيت هذا المكنون في سبي  
 وصلا فاما عبيدي ان معويهم شمع ان عبيات هذت هذا المكنون فالفقت عينا  
 المعروف الذي افضى على موتى من اقبل الله في قتل من كبره عبي عليه لا يركب  
 ولا كبر عليه الا لاشترى الذي كبره فمعه عبيات عبيات فالفقت موتى من اقبل  
 به الى سجد من ما ك ان هو في فقال له يا ابا اخن فكل نذركم عذرا وسول اعلم  
 نعي قبي موتى الذي قتل من ال فموتى لاشترى الذي افضى عليه ام الغموت  
 قال افضى عليه العز عوفي فلما شمع اسرائيل شهد على ذلك وخضر هكذا واه الامام  
 الثاني في السنين الكبر واضحه الوجه رجعت من ابي عاتق في مدينتهم  
 من حديث يذبح من هرون بم وهو موقوف من كلام ابن عاتق ولين من موقوف  
 طيل منعا ولا تلتاه ابن عاتق فمما اسع نلته من الاستا بليات من كعب الاحبارا  
 من و الله اعلم ذببت سنان في جبل مدين من حيث نقي ودر موتى و تصعدك  
 لعني اذهب الله واحق و لا ياتي ولا ياتي في ذكبي اذهبا الى فروع الله في  
 فقل له فو لا ياتي اعلم يذبح انا ويحيى مني على نافي من اقبل الله وعبي  
 الله ليت عبي شيعت ما ثيا وعستر بن سنة منها ميا ياتيه وفقي والى الاحبار في اي شيق  
 في قضاي و فيزي انا املك واستدنيك في وقت بقبه فبقته لاذك فاحضت الاعلى  
 ذلك العذر هو مستفرد ولا مستأجر وقيل فالفقت من اذمان بر في فيها الى الانبياء  
 وهو انا اربعين سنة من هذا غشيل لما فو له من منزلة القوب والكرم والكنية  
 من دخله بال من يراه بعين الملوك فوا مع صف له وخصا ففعل هذا ان يكون اوت  
 منزله سنة الله ولا يلف جلا يبطنه بالكن امة والآخر و نسله امة سنة ولا  
 يعتر ولا يبيع الابيعه واذ نه ولا ياتن على مكنون شق والاستا فخير من  
 اولي العصر الفنون والنفصت وقرى قليا بكثره فله لمصا رفة لبا ناع الانبياء في  
 واذ ان ملكا في كنيته ما فليته واتخذ اذ في جنتا بطيانه من سجنه من اذ الفون  
 والناجدين معنفون ان اعز من الامون لا ياتي على احد الا يركب في يهون ان يركب بالكن  
 نلغ اننا فان الذي نبع على شارب لعا داب ونبيلع الراس له من اكلها واعطها  
 كان حديروا ان يطلق عليه اسم الذكوت وى ان الله واخي الهرون وهون عاتق ان يلقى موتى









ليخفف واللام هي الغارة من ان الناذية والجمعة من التقليل وقري اي ان ذان الى  
سائر ان وان من متعوج ان هذات سائر ان مع ان وبغير لام بل من النجوى في  
في اللغة المسهورة ان هذات لسائر ان هي لغة الجحش فكيف جعلوا الاسم المنحرف  
الاسم اللين اخره النجوى كعنا وسعدى فلم يعلو ما في الحرف والصلب وقال بعضهم  
ان يفتح نجر وسائر ان حتى يثبت الجذوف واللام هذات اخله على الجمل تعديرك لهما  
سائر ان وقد اوجب بما يوافق نحو ما مذهبهم لظرفة المثل والشبه الفضي وكل  
حرف ياء يغير فحوت وقيل ان اءا واللام يغيرهم المثل وهو يوا اسرائيل لقولهم  
ان مثل مناب اسرايل وقيل لظرفية اسرايل لوجه انما واسرا فعملوا ي يهرو فلو  
لغيرهم بياك هير طرقة فغيرهم وبياك للواحد هو طريقة فوجه واجمع اريد كذا  
بعصده قوله جميع كيد ف نرى فاجمعوا اسكيدكم اي ان معوق واحملوه جميعا عليه  
حق لا يختلفوا ولا يختلف عنه احق منك كالمثله الجمع عليها ا موقا بان يا تو اصفا  
لانه اريب في صيد وترا اليبين وروى الضم كذا استعير اللام مع واحد منهم  
وعضا وقب اقبله اقبله واخذه وعن ابي عبيدة انه فسر الضم بالمصلى لان  
يجمعون فيه لعبد هير وطلوه هير مصطوفين والاضيات ان يجعله على المصلى بعينه  
فامروا بان ياقوه او يرا اذ ابتاعوا من اى الضيات وهذا فليح الير من استعمل  
اعترافه بغيره وقد كان من غلبه في اى ارموى اما ان تليقي واما ان يكون اول من  
يكون من يجمعو د خالهم وعصمه تحت به من حرمهم يتاسعوا فان  
في نفسه جيبه موى قلت لا يحل لك منه لا في في يدك بلوق  
صنعوا انما صنعوا كيد في حروبهم اخرج حيتا في قالوا استخروهم  
قالوا انما نزلت هرب وموى دما ماحدا انما صنعوا بغير اومروا فانه  
حتمة متعدي فحذوف بعد احد احدى الامرين او الامن الفاكور ارا العاود وهذا الفيز  
منهم اشتغال ارب حن معه ونواضع له ومعضي جناح وتبنيه على انطابهم الخففة من  
انضهم وكان الله عز وجل المغير ذلك وعلم موى فليعلم احب العالمين اولئك فيه  
من مقالة ابوابه عن يبرزوا ما مغير من كابد النجوى وسعدى والاضيات  
ومجهودهم فاذا فعلوا اظن الله سلباه وقد فاعل على الجابل ومعه وسلط النجوى  
على النجوى فعمية وكانت ابنيه في الماظر فوعين ابنيه المعتدي فقالوا فاداه  
ادام النجاة والنجوى فيها ابراد الا بيه معنى الوقت الظالية انما لهما ولا لانه  
البايعت في بعض المواضع بان يكون بايعتها فلا يمحضوها وهو فعل الما حاد وجملة  
لاعن نعد وفو له نعا فاد احبا لير وعصمهم فعا جموى ومن يجرى في حبال لير وعصمهم

مهم

نزل الله وحكما  
ونرى بين ربيع على  
الاستيقاظ والحوال  
اي القربا من الله





الحق مكتوباً

العدو لا يفتد احد هذا الغضب وسبه قوله عليه من موت النجاة نعمة للومس واحد من  
 بكاف ومن لم ينج من الموت بعد الله بعبادهم الموت به التي بها هدى ونور وهو من  
 من ذاك واجله على لنا ايضا كانت الى سورة كل سورة الف اية فيل استأثر هاشم بن عبد  
 الصمد ان لم يزل يمدد مفادته ليعر على طاعة عهدي على ان يطول زمانا في نسبهم وقد  
 وغدوة ان يعطوا على ابراهيم وما ركبههم من الايات في طاعة اموعة بعد دهم انجلى  
 دهم بالخيرات الثلاث الى ما احلفهم مع ذلك ملكا من اموالنا وحبنا وديننا كما احلفنا  
 عين من جهة التمازيق وكسرة اي خيل ايتنا من حلق البطة التي استمر بها منهم اواردة  
 ولا وارت ابراهيم وسيفات لا يغير كما فاعلمهم في حكم المستميرين في دار الحرب والذين  
 ليكننا من اباخذ من الحزب قبل ان الغنايم لهم نغن على جنيد فقد مناها في نازلتهم  
 التي اودوها في المعركة وامن ان يطلع بها الحزب وقري فبما قد كلفني لثامى زاهر  
 انه يلقى خليبا في يد مسلم الفوا و الى الحزبة التي اخذها من مؤمنين جبروم فوس  
 جبريل عليهم والى اعيه المنسب ان اهدا حطمت مؤننا من رجبنا ونا فخرج فخرج  
 من الحرة فخلاخله الله من الحلق التي تسكنها الذر بحور كما تحوثر الفيحاء **فان**  
**قلت** كيف اثرت تلك البرية في احب الموت قلت اما بعد ان يوشاة شخاروخ  
 العدى هذه الكثرة خاصة كما انهم يعرض من نكرات وهي ان ياشروا في شجرة  
 اذا لا يقتل تلك البرية خادوا افئدة الله ان ساعد مياشروهم جواب الان لا كيف اشتاع  
 من عيراب عند فقه في البرع **فان قلت** فله خلق الله الجمل من الحلق حصار  
 قتله من اسراى وصلاح لا قلت لبي باله منة بحسب الله بها فاجدة فيقتب الذين اسراى  
 الثابت في الحسب لا يباقي الاخره ويصل انه الضارب ومن يجب من خالق الجمل فليكن  
 خالق البليش اعجب والمراى بقوله تعالى انا فتننا فكم هو خلق العجل للافتخار في انتقام  
 بخالق العجل وخلصنا مزي على الصلح واوقعهم فيه حتى قال ليعر هذا الهك والاه  
 مؤمن فنتي اي فنتي مؤمن ان يطله فبناوه عيب يطله عند الطوارى وفتنى التمازي  
 ان ترك ما كان عليه من الايات الطاهرة من رجع من رجع فغلى ان ان يفتنه من الشبه  
 ومن يفتن فعلى انما ضل لا عاين ولقد قال ليعر هو راب فادرم اما فتنهم و  
 تريم التماس فاسعوى وطيروا امزى فاسعوى يرمع عليه عكس حى رجع  
 البنا مؤمن من قبل من قبل ان تقول ليعر التمازي ما قاله كايهم ازل ما ونصاليه  
 ايضا هم حنطع من الحفرة افتنواهم واسحقنوه وقيل ان سبط التمازي  
 بايزهم هو من مله بقوله ليعر فتنهم و ان تركهم التمازي قال ياهو ما منعك

ادب بهم صلو لا تدمخى لغضب مزي فاسعوى فادب حد الحصى ولا ترمى  
 حصى من بول فرب من سعى شرب و بر رب توب فادب حد الحصى ولا ترمى  
 ان تشيق في الغضب لله وسبه الزوج على الكفر والمحاق وخلا فالتك من كبريى فنت  
 وملك لم يسل لا من كبريت اسسوه ان لو كبت ساهوا وملك بر الحصى فرب يفتنى مع دم  
 وهي لعل اهل الحى ذاك من مؤمنى صلو الله عليه زعلما بعد بهمجه لا على اخذة والحق  
 والغضب في كل سدد الغضب لله ولدينه فم كبريت فوسمة زعلما بعد بهمجه لا على اخذة والحق  
 الله بعد من واصل الالام العظام الى الواح السور لما غلب دهم من الهه  
 حقبة غضبانه وشسكا واوحية وعقوب غيم وخالته على زبه و عليه فتن جبر  
 اشم شفت فافضالى شعرنا شته وناشروا فاشنا بديك انك من الله الهه ادى رانفت  
 عصم بعين العوقوا وناشروا فاشنا بديك انك من الله الهه ادى رانفت  
 وحسبت عتاك على فراج ما وضعتى من منة البشر وحده ادهما من كبريى فنت  
 ذمية وشييك والعد على موجها ان صاحبك بيا مزي فانه انما يفتنى  
 به وفتنت فبند من انرا الرسول هدى بها ورك منوات على غشى ال وادمت  
 وركى فحين ان بول الامناس ورك مؤعدا من فخله ونقوى هك  
 صت عليه فاما لثمن فتمه لم يفتنى فمترشفا اكم الله لى لاهو  
 وشعركى شفا الحطب معذرت خطب الامز ادا جيله فادفل من جعل سينا ما حبيبك  
 ففنا ما طليك له فرب يضربك بسفر داهم لا كسر ودمي غاب عالم تجاوه وقطبت ليه  
 يفتنوا له قتا الحسن فيضنه بضع القاف وهو ام المومنين كالعرة والفضة واما اقيمت  
 فاقتر من القبط واطلها على المومنين من تشبيها المفضل بل يفتن ركض البر  
 ايضا ففتنت ففتنه نيت الحفا وبيع الكفا وبعدا باطراى الصايع وبعوض الخدم  
 التمازيم العجم ونف في جدي به ذرا لم يسعد من ان فتن الرسول **فان قلت**  
 شاة الرسول دون جبريل وروح القدس قلت حين علم بها انه ذاهم الى الطير  
 انه الى مؤمنى جبريل وركب جبريل وركب الحيرة ليه به فافترى التمازي فقال ان ليعر  
 لثنا ففتنت القبطه من توبه مؤمنى ففنا ما لثنا ففتنه قال ففتنت من ان فتن الرسول  
 كبره خالو المعاد ولعله لم يعرف انه جبريل فغوب الى الله ما يعطى لاي طم  
 منها واوحش وذكرا من مع من حيا لطف الناق معنا كليا وطم عليهم شاكنا الله وكما كسبه  
 ومبايعته وهو جهته وكما يعاين به الناس بعينهم بعضا واذا انفق انما يات اجد ارجل  
 او من كبريت و ان يفتنهم ففى الناس وندموا وكان يصح لامت من وعاد في  
 الناس وحن من القاتل الا هو الى الحرام وملا الوختى النازق في البرية وبنا انهم

مؤمنى







عند ما قوم من ترتيب النظم أي غلبت يارب الطبيعة في ما يتعلم واذا بجمل ما كان عزيز على  
 غلبا لا غير فان ذلك في كل شيء حكمة وعلماء وقد ما أموره وسله لطلب الزيادة في الشيء الذي  
 العلم كل قائل ان عينه ولم يزل ضل في زياده حتى نفا الله عن وجهه ولما دعا في المناس  
 ان الله تابع الوحي عليه قوله ضل حتى كان الذي اكنى ما كان يوم توفي رسول الله وعن  
 اي هذبه قال كان رسول الله ضل يقول العبراء بمعنى علمي علمي وعلمي مائة معنى ورد  
 عليا والمحدث غلب على خالدها من ابناء حجة وفروا فالتزموا وقال ضرب من هذا  
 وزواه الزمان واداء في اخره واوداه من خال اهل النار ولقد عهدنا الى ادم من  
 قبل فلي لم يجد له عزما واذا قلنا للملكة اسجد والادم متعبد والابليق  
 اي قلنا يا ادم ان هذا عبدك ولا وجك فلا يفرح بك من الجنة قلنتي ان  
 كحوى عينا ولا غير كذا ضرب منها ولا تفتي فوئس الله سبحانه  
 فادى به من ذلك على حجة حله وميك ذبيح دمه شيئا من دمه يمشي به  
 وطعنا خصصنا عليها من وزرنا لجنه وعصى ادم به فغوى ثم احياه به في ناد  
 عليه وهدي قال لادام الملك ورضا بهر ففهم الملك الى ثلاث ولا عذ اليه  
 اليه وعن رحمة طيف الله قصته ادم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد لعلمه وتوكل  
 والمعنى وانتم شقنا لقلب ادم وانا به ادم وصرفنا ان لا تقرب النجس وتزفنا  
 بال دخول في حيلة لظالمين ان فزها وادى من قبل وجودهم ومن قبل ان تنوهم  
 على الى ما بينه وبينه وسعد في ان كان به كالتعريف لم يسمع الى الوعيد لانه  
 اليه كما يعول ان است امرا في مرضي دكر وقهره في ربه فبه **فان قلت**  
 فما المراء بال انبساط فالتجويد براء بال انبساط الذي هو بسط الذكرك وانه لا يعن  
 بال رسته العباد المضاه له ولم يتوكل منها بعد الغلب عليها وضبط النفس حتى  
 من ذلك الانبساط واذ يبراه الزكاه وانه فله ما وحيه من الاخرات في النجس واكن  
 زهرا وخرى فذلك ان انبساطه والقرم الضم والنجس فترك الحسد وان  
 يتعبد به في ذلك لتقليه يوجب انبساطه من التنويز له والوجود يجوز ان يكون مقتى  
 العلم ومعقولا له عزما واذا يكون يعبد لاهم كانه قال وهذا ما له عزما اذ سقى  
 لمعزاي واكن وقت ما جرى عليه من معاداه البليث وسوسته اليه وتزبيته الاكل  
 من البخره وطاعه له بعد ما قد متعفه المضعة والموعده بالبدن والتخدر من كبر  
 حتى ينك انه لم يكن من اولى الغرم والنبات **فان قلت** البليث كذا جبال  
 فله ما لي كان من الحق فمعت من ارب به من ارب ساه له الامن وهو الملكة خاصة

قلت

ملك كان في موضعهم كان بعد الله عنا وتغير قلبه انزل الحق وادامه والواضع كرامة  
 في كل الخلق الذي معهما احب ما جواصع في ايامه لم يبق على الخلق عليه عمله  
 وشيئهم في العلم على واخذ منهم هود وبهرق النجم وجب جرب لم يرم عشق  
 له فادى فلات وعلنا بهر اس جبر مع عن العلم **فان قلت** كيف ان  
 اشتد زهر حتى من الملكة قلت على حكم الخسب في امداد من الملكة منهم وعسى  
 يخرج الانبساط على ذلك كوكب حرجا الا انه لا من ارب النجس اذ في الاصل مشتة  
 بانه جوابا قائل قال لم يوسع ولا يجد الا مقتى له مدفوع وهو التوكل المدلول عليه  
 بقوله فخره وان يكون معناه اظهر الاما ووقوفه ولا يخرجكم كما يكون متباني  
 باخر احكاما وانما انشد ادم وحده فقل الشكر ونحوها بعد انما كماله المخرج  
 لان في جنس شقا المرحل وهو يقبل عليه واخر بهر شقا وهم كان في جنس شقا من شقا  
 ففهم النظام بانسناه اليه ونهاض الفظة على التامه اذ ارب الشقا المتبني فقل  
 التوكل وذلك معصوب براس التوكل وهو التوكل ارب الية وروي انه اسقط الى ادم فخر اخر  
 كان يكره عليه ونسخ العرف عن حسنه في اربك وكسر والعج وجهه البع العلف  
 على ان لا تتوكل **فان قلت** ان لا يدخل على اني فلا بد ان ارب دما على  
 والاداء به عن ان وقايه مقامها دخل عليها قلت اذا لم توضع لتكون اربا تابع  
 عن اربا اربا ناسه عن كل من لا يمتدح فاموسها للجنس خاصة كاي من شيع اخا  
 كائنه احتياط وان الله الشيع والوحي والكسوة واكن هي القطب التوكل وعليها  
 كفا في الانبساط فذلك ان احتياها عاها في الفلحة وانه مقتى لا يحتاج الى كفا في كفا في  
 كتب كاتب كاحتاج الى ذلك اهل الدنيا وذكره بلفظ الذي فاضها التي لم يوجع والقرم  
 والقرم والنجس ليطرف في شقه باشيائها فاضا في شقها في حذو منها في شق السبب  
 الموق بها كرامة لها **فان قلت** كيف عبي في وسوسه تارة في كلام له  
 فوئس منها الشيطان واخرى بالي قلت وسوسه الشيطان كولو له الذكي ووسوسه  
 الدب ووقوفه الدجاجة في ارباها كايه الاصوات وكلمها كرسوسه واخرى وسوسه  
 وسوسه التوس فهو موسوس بالكره والتوكل في انبساط الاخر في وسوسه  
 وسوسه **فان قلت** لبا ان ارب كاي معنى وسوسه اربا ارب اليه التوسه  
 حذو اليه وابرا اليه في انبساط النجس الى الخلد وهو الخلد ان من اربا خلد  
 في دل خلد وم درت الحين لان من باس ارب وحيي ومكلا لاسي دليل على ان النجس  
 في على زحيمه منه وان عبات الا ان تكون ما لي كين بالكره يعلق بعد كذا خلد  
 يعقل واخذ وانما وكلمها حكم كاد في دوع الخير فكل ما صار غاوسها وبهيه مشا

بعد لعله  
 كسوسه  
 حذو اليه وابرا اليه في انبساط النجس الى الخلد وهو الخلد ان من اربا خلد  
 في دل خلد وم درت الحين لان من باس ارب وحيي ومكلا لاسي دليل على ان النجس  
 في على زحيمه منه وان عبات الا ان تكون ما لي كين بالكره يعلق بعد كذا خلد







خبر له بعد ذلك في الجذب فوجدوا بعد عسكر من متعديا ومن هلك بطريق  
في ذلك مع اهلك على عهده الله واخذوا وسعيوا في بعض خصاله  
هم ما في ذلك في احببه فان ذلك ملكي من عبد وحيث زكوا ذلك  
من عسكره اهلك فروع ذلك لا من اخره وفي سنة قول الله من كان في  
ايه في غيلة وعنه من البراءة كان دارا في مائة الشياطين فزا ولادن عسكر  
الاه يربى في الصلوة فجمعهم الله وعن كثر من عبد الله عزى سار من  
هذه حضنة فاك فموا فضاويهم من عسكرهم القبول قوله فزساوا هذه الآية في  
الصالح ان يحضر في الصلوة فجل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
اعل ما في هذه اهل في بعض قول موسى فاضلنا في ذلك فخصر في ذلك  
البيت الاضيق من حرمه وانهم فقلعه فابدرت عن عسكره في ما قال له رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان كثره وتخصر بها هيامة وانت ضلوا اية من جنة  
فقال وفي ذلك استبان الخطاب وانك فقلت لمثلهم طبا فمريه حين فمريه  
وعن ابي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان اخوف عليكم ما بينكم الله لكم  
زهر الدنيا الحديث رواه ابن ابي خاتم عن ابي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يراكم لعباده اكل صيدكم عن استدفرك وان لم يفعل  
ملاك صيدكم كغفلا ولا سيق ففرك رواه الهزمذي وابن ماجه وعن ابي شعيب  
سبع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من فعل المجرم هيا واحد اتم الحاد كما في الله وفيه  
ومن سمعت به المجرم اخذ الى الدنيا ليرث الله في ابي اوديه ففرك رواه ابن ماجه  
وعن زيد بن ثابت سبع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الدنيا ثمانية فثلاثة عشرين  
وحقل فورا بين عينيه واثم ثمة من الدنيا اما مكاتب الله ومن كانت الاخرة منه خيرا  
له امه وحقل عناه في قلبه واثمة الدنيا وهي ثمانية اثنان اما ما فيها فورا له  
والخالفه في القوي في الصحاح ابن ابي عمير قال صلى الله عليه وآله وسلم ان الدنيا ثمانية وعشرون  
واقع وانا اثبتنا في ابي الجاه فذلك ان الغاية لما في الدنيا والاخرة والاعرف  
والاخر بين طاب وذنوب واذن من الله من الله في الله واذن من الله في الله  
اذن واذن من الله في الله واذن من الله في الله واذن من الله في الله  
سبع اذن من الله في الله واذن من الله في الله واذن من الله في الله  
اصبح طاب الشوب ومن سب امروا على عابدهم في الغيبة على الله  
فقبل لهم او راكم ابي اماليات واعظمها في باب الاما في الغائب  
والاخر في زمان ما في سوا ذلك من له واذن من الله في الله واذن من الله في الله

[illegible]













الذات التي يتعللون عنه نفو لهم في هذا الوعد وهو موت من بعد عظمه في  
من وراة وقدام فلا يقدر وف على فقها ومنقما من انفسهم ولا عيون ناصرا بينهم  
كنا السك المنة من الكفن والاسنن والاشجنان ولكن جعله ربهم في الذي في قلوبهم  
ويعود ان يكون في قلوبهم من ذكره بلا عده في معنى لو كان في قلوبهم لم يكونوا حريصا لما كانوا  
مستعجلين وحين منسوب من اجل ان يحبوا ان يكونوا عن وحوهم ان يقولوا بغيرهم  
غلبوا على ولساني غير هذا الجهل العظيم الذي لا يكون في بل انفس غير متعلمين بعد الغلو  
في الحق حقه محبوب ومنه فثبت الذي كفى اي يسل وجهي الذي قد ويرا الاجس منهم  
فيهم عن الذي كفى والصبر للوعد والحق **فان قلت** في ذلك ما ترشح الضيق الموت  
في هذه القصة التي انما ذاقها الى الوعد لانه في معنى المات وهي القصة عذوها وعلى ان  
العدة والموعدة او الى الحين لانه في معنى الماتة او الى البقية وقيل في القصة الى  
الصبر للماتة وقد لا اعني بختة بغير الغيب ولا امر ينظرون في ذلك بانفسه اياهم  
واما له ونفسه وبات الذك عليهم اياهم لا يهاون بعد طول الامهال والقد استهزى  
بشئ من قبله في حين دين يحس وامهم ما كانوا به يمينون في من يكون  
بالبلبل واليقين من الوعد انهم عن ذلك من انفسهم معرضون ام لهم هذه شعور  
من و لنا لا نستطيعون نفس استعجم ولا هم من صعبون شئ ونزل الله  
عن استهزا بهم به بان في الانبياء عليهم اسوة وان ما ينفعه به خلق فيه كآف  
المستهزين لانما ما فعلوا من الما من اى من اسوة وعذابه بل هم معرون عن  
لا يتخلل في باهم فضلا ابناها حتى ان ذوقوا الحكمة سه عرو من الى  
وضهم اللواتي علة والمرا دانه امز سوله لتوا لهم عن الكا في ثياب لهم لا يتقون  
بذلك اخر منهم عن ذلك من يكون لهم امر صر عن ذلك في امر من معنى بل وقال لهم  
تستعمر من الغدا تبني ومنعنا وجعلنا هرا تضاف في ان ما ليس فينا من على نفس  
نفسه ومنعنا ولا منحوب من الله بالضر والتا يد كيف منع عينه وبصره في انبل من  
هم من له لحظ والحكمة انما هو من لا من ما يعيهم من اهلكا وما كان هرا هم  
الما من الانبياء لهم بالحكمة الى بنا واهمالا كما منعنا غيرهم من الحيات واهمالناهم  
حتى طال عليهم الامد واعتدوا في يوم الزرخ والها ممة فيسوا الى انا في الحول وك  
يذهبون ولا تمنع عنهم ثوب انبيئهم واستخفهم وذلك طبع فارغ وامل كادب  
بنا سوا هؤلاء باهم حتى طال عليهم حزن الا زوا و ان في الارض مضا  
من اجرا فيهم الى يوب قل اما لا تدركهم بالوحي ولا تسبح الصم الى عاد  
ما يندرون ولين همتهم ليحذو من عذابه انك لم تقول يا ولينا اننا

عنه

في حين ودمع الموزين المستهزءونهم عهده فلا يصلح انفس ساء وان كاد من  
جبه من جزون اجبا بها وكى ما حاسر اظلمت اروس الكفر ودان  
يعرف من فيها سلبت المسكين عذبا واهلها هم على اهله ورد هاد ان اسلام  
**فان قلت** في قوله ما في الارض قلت القادة فيه وهو ما كان  
يريه على ادى المسكين وان عاكرهم وستر باهم كانت تعزوا من المسكين وناهيها  
في عيب ما قد من اجرا فيهم في و لا تسبح الصم الى بنا ولا تسبح الصم الى بنا  
المنفعة ولا تسبح رسول الله الصم ولا تسبح الصم من اسع **فان قلت** لهم لا يتعزوا  
في المشرق كما لا يتعزوا في مكة فكيف في ادماء ما ذروا في قس الام والهم ان  
الهم كما لا يندرون من كابة العهد كالعيش والاضل لا يتعزوا اذا ما يندرون في قس العاهل  
موسى المصير للذلة على نفا فيهم وسد لهم اشيا غدا ادماء وذا فيهم على هذه الصدور  
المرأة والحياة على النمام من انا الابدات ولست منهم من هذا الذي يندرون به  
ادعوا لا دعوا وذلوا واقرروا بغير طوا انفسهم حتى تصاموا واعزضوا في  
المش والنجمة ثلث ميا لان التبع في معنى البقرة والرائة في ثياب فيهم الياهم وهو  
ترج سبر ونفخ بعطيه وضحه ولينا المنة ثم وضعت المواد في القسط وهي العدل مبالغة  
في كبحته لحيثن الياء خلون من الشهد ومنه بيت المبالغة

توقفت ايات لها فترقها لست عوام وقد انعام ما

وقيل لاهل يوم القيمة ايا لا لهم **فان قلت** ما الما في موضع الموازين قلت  
فيه ذوات احدها امتداد الحساب السوي والجز على حسب الاعمال ما تعدل والصفة  
من غير ان ينظم عباد به شاعلة ذرة ثم في ذلك موضع الموازين لكون بها الموزونات و  
الثاني انه يضع الموازين الحقيقية وزن بها الاعمال عن الحسن ميزان له كفتان والثا  
ويروى ان ذوا جليل ما شاع به ان يريه الميزان فلما ذاه طوى عليه ثم افاق فقال يا رب  
من الذي قد تزييل ما كنهه حسنت فقال يا ذوا في اذ انضيت عنه عبيدي ملائكتي تزييل  
**فان قلت** كيف توزن الاعمال وانما هي اعراض قلت فيه ذوات احدها توزن  
معنى الاعمال والثاني في كفة الحسنات جواهر بفض مشرفة وفي كفة السيئات جواهر  
شود مظلمة وتزييل مثلا في حبه على كان انا كنه له وان كان ذوا مشرفة وقد انضيت  
ومما عاينتها بها وهي معا على من الاتيان بمعنى الميزان والمكافاة لاهلها في الاعمال  
المخا وذر حبيد اثنا بها من الثواب وفي في اثنا بها وان شئت الميزان لانه في  
الاجبة كقولهم دعيت بعض اضعفه في الصحبين عن ابي هريرة قال قال رسول

الاجي



[illegible][illegible]

قصیدہ

فان قلت ما المعنى في بيت الماء والماء فلب انما لها اصل والماء بدل من الماء  
 ومنها وان ابنه قد ربا باده معني وهو العجب كانه يعجب من استهلال الكيد على يده وبمع  
 لان ذلك كان امرا متوقفا عليه لصعوبته وبعده ولجسرياته مثلا صعب متوقفا  
 في كل زمان حصصا من منتهى وزد معنوه واستكنازه وقد سلبنا له وفاءه  
 على ضرورة ربه وعكسه اذا الله سئى عقبة ثم **تيسر**

نوحه

روى ان ابنه خرج به يوم عده لهم فبدأوا بعبث الاضام فدخلوا ونجدوا لها  
 وصعقوا بها طعنا خروجا به معهم وقالوا اني بركنا له لانه على طعنا وديهم  
 وبني ابراهيم مطرا الى الاضام وصانته شريفة متناظرة ومثمة منهم عظيم مستند الى  
 وكان من ذهب وعقبيه جوهرا تاف تافا بل للبل فكسرها كلها فارت في يده حتى لم  
 يبق الا الكبريت على العاقب في غفيرة عن فاداه قال قد شئت ان قوموه وروى انه  
 سمعه من رجل واحد هذا اقطاعا من الجذ وهو القطيع وقوي بالكسر والفتح  
 وقوي جذا فجمع جذبه وجذدا فجمع جذوه وانما استبقى الكبريت لانه غلب في طنة  
 ابراهيم يرجعون الى الاله لما سمعوا من ابتكاره ليدبرهم وسنة الهية فيكبرهم  
 ما احب بهم من قولهم بل فعله كبيرهم هذا اسفلهم وعن الكلبي انه الى كبرهم  
 ومعنى هذا انهم رجعو الى العار في فعل المشكلات فيقولون انه  
 هو لا مكتسبة وما كان صعبا والعار على غفرك قال هذا بنا على ذنبهم بل حاربه و  
 ذات من كابرهم لعنوا لهم واعقادهم في الصخر ونعطيهم لينا اولاهم على غلظ  
 لم رجعو الى الاله استهزأ بهم واستهزاها وان قيات حال من يحدله ويؤله للعباد  
 ان يرجع اليه في حل المشكلات **فان قلت** فافرجعوا الى الصخر كما برتهم  
 لغفولهم وزسوخ الاشراك في اعزازهم قاي فائدة دينية في رجوعهم اليه حتى فعله  
 ابراهيم صلوات الله عليه عرسا قلت اذا رجعوا اليه بنين انه عاجز لا مفع ولا ضرر  
 وظنهم ابراهيم عباد يهين على جهل عظيم اعيان من فعل هذا الكثير والحطيم ابنه  
 ابطم محذوف في جملة الطلبة اما لانه على الاله الحبيبه عندهم بالتوقير والاعتراف  
 واما لانهم اذا راوا رايها في جفيتها وما ديا في الاستهزاء بها **فان قلت**

ما حكم الغلبين بعد تغنائهم واي في يديهما قلت هما غفوات لان الاول وهو  
 يدعيهم بآدمه تسبيح لاكن لا يقول تسبيح بآدمه وتسبيح حتى تذكر شأما تسبيح  
 واما الثاني فليس كذلك **فان قلت** ابراهيم ما هو ذلك من فعله حتى سبوا  
 او مصادي والصحيح انه ما فعله لان المصادي لا اله الا المستحقه على اعين الناس

انه لم يمعن معانا ماسا هذا ان شأى منهم وسفر **فان قلت** ما معنى الاستهزاء  
 في غلظ قولهم على بيت المثل الى ثبوت اننا في اعين الناس وبهك شات الذكرك على  
 بل كروب وملكته منته عليهم بنهذه وث عليه ناسيخ منه وبما فعله او بمخبرون وعقوبته  
 وروي ان الحبيبة بلغ من ذوقه واستراف قومه فامروا باحضاره هذا من معان صف  
 الجلام ولطائف هذا السق لا تتفعل في حال الخاد الرضة من عظام الخلق والفرل  
 فهدا انفس ابراهيم صلوات الله عليه لربك ان ان بنسب الفعل الصادرة عنه الى الصخر  
 وانما قصد لقرره لنفسه وابشانه لها على استلوك يعرفه سبع فيه منعه من ان يهرج  
 وعكبتهم وهذا كمال حاكم وكنت كما لا يحيط بسبب واث سهر تحت الحظ  
 آتيت كنت هذا وصاحك ابي لا يحسن الخط ولا يفر من رايه حتى مشته فاستد  
 له بل كينته ان كان صدق بعد الجواب من ربه كمال الحسنة آية لافيه عنك وابشانه  
 لاني والمجيش ان اسانه والامان ان ربك العاجز استهزأ به وابشانه لافيه عنك وابشانه

ولطائف تفعل فافته تلك الاضام حين انصرها مصطفة منته روى ان غلب كبرها كثر  
 واستلما في من زيادة عظمتهم له فاستد العفل اليه لانه الذي تفتيت استهزأ به  
 به وجعلها لها والعفل كاستد الى مبارته بسد الى الحيا عليه ويجوز ان يكون رواية  
 نابعد الى تجوز مذهبهم كانه قال لهم ما تفعلون ان يعقله كبرهم فان من حق من يعبد  
 ويبدى الى ان يقد في هذا واشد منه وبكى انه قال ففعله كبرهم حتى فعله اي  
 معه هذه التفات وهو اكبر منها وقد عجزوا عن التسبيح فعله كبرهم حتى فعله اي  
 فعله انما عجزهم فلب الغفهم الجيز واخذوا بغيرهم رجفوا انفسهم ولوا انهم الظالمون  
 في حبيبه لامن ظلمته حتى ظلم من قد فعل هذا بل لفسانه ان القليلين **فان قلت**

ان رسول الله ظلم قال ان ابراهيم علم لم يكذب يعني ثلث تفتيت في ذات الله تعالى قوله بل  
 فعله كبرهم هذا وقوله اني شقيم قال وربما هي يبيح ان من سب من لم يبار به وقوله  
 شادة انزل من لا في الحيا رة ففعل له قد بل ههنا بارك منك رجل معه امر الحق  
 الناس فان سئل اليه هجا فقال له ما هذه المراءه منك قال هي اخفى قال له ذهب فارت شل بها ك  
 باطنه الى سادة فقال ان هذا الحيا قد سألني عنك فاجبته ففعلك اخفى ولا تذكروني عنك  
 كك حتى في كتاب الله نكاه فانه ليس في لارض مسلم عنوه وعبرك ان طائف بها ابراهيم  
 م تاهر يعني فليان دخلت عليه فذا هو اهلها ففعلها لها فاجد اخذ اسند بها فقال  
 دعي الله ولا اسرك فبدعت فان شل فاهو اليها ففعلها لها فاجد ففعلها لها ففعلها لها ففعلها لها  
 فعل ذلك الملائكة فاخذوا من مثل ان تبت الاولتين في ان ادعى الله في ولا اسرك وديت  
 له ما شئت ثم دعى ادي في حياهم فقال انك لم تاتي بناشوا ولكنك ابنتي بسطان ابراهيم

دار

سك

وأعطها حاجر فأخرجت وأعطيت حاجر فأقبلت فلما احتسب إبراهيم فيها القتل من سائرته  
فقال حينئذ فقلت الله أكيد الكائنات من حاجر وأحد من حاجر من حاجر من حاجر من حاجر  
إبراهيمية إذا حدث بهذا الحديث قال فذلك أمكن ما بيني وبين السائر وأخرجها من العيصين  
أنهى المناشئة كذبات لا يتصور لها صورة الكذب والرافى من مفاد نفس اللام التي  
قال فيها رسول الله صلعم ألقى المقاريب مبدوحة عن الكذب والله أعلم برحوم  
ففسهم بدارو نعم اسم حالوا ثم كنسوا على رؤسهم لودغهم ما هو الحظر  
قال أو تغيدون من دون الله ما لم يسمع منها ولا يفرحهم أن لكم أو لا تغيدون من دون  
الله فلا تغفلوا فكنتم فليتبع بعث أسئلة أماله واشتق القليل من أسفاؤهم من رجوع  
إلى الصبر وجا بالهكرة أو الصلحة ثم استكنوا عن التدينون على تلك الحالة فادخلوا في الجاهلية  
والخارجة من هرا لم تقاتل حارها عن حال الحيوان الباطن طلة مبدوعة من مضادة في شهر  
أو كنسوا عن كونهم محاد لبيت إبراهيم محاد من عنده حتى بلغوا عنها العيرة عن النطق فيهم  
على رؤسهم فضيلة لعط الطرافهم خلاوا وكنا إذا دخلوا بها بينهم إبراهيم مما خافوا  
جوابا لا ما هو حجة عليهم فذكرى كنسوا بالسند بدنسوا على لطم سائتي وأعلى  
كنسوا في شهر على رؤسهم فذكرى كنسوا بن عبد اليهود في أفت صوته إذا صوت  
فقال ابن صاحب منبري أفيهم ما زلت من ثباتهم على عبادت نفا بعد انقطاع علومهم  
وبعد منوع الحق وذهوف الباطل فتأقبح بعد اللام لبيان المنافاة فيكم وأفيهم  
هذا التناقض في حرفه والغتر والهنك أن كنتم فاقبلت قلنا يا ناكوف برؤسكم  
على إبراهيم وذكروا بكيدهم ففعلوا ما لا يحسن اجنونا إبراهيم لما فعلوا به ذلك  
وهكذا البطل إذا نعت سببهم بالحق وأدفع لهم بكن أحد البص الذي من الحق بكن  
له منوع الانساضية ما فعلت فزيت بن رسول الله صلعم حين فزع عن المقارعة و  
الذي يات رابعا فتمت وقته وعن ابن عمر حل من أعزاب العجم يريد الأكراد ومن  
ابن حريش عفا رابعا فجهنمه ثم بنوا بيتا كالحصنة بكنوف وجعلوا شهودا أصناف  
الجنس الصلب حتى أن كانت المرأة منهم من يقول أن عافاني الله لا جعن طبا  
يا إبراهيم نرا اشتغلوا نرا عظيمه كادت الطير تحت من وجهها ثم وضعت في الجحيم  
مفيدة معلولا فزروا بها فيها ما دها حزين طيب يا ناكوف برؤسكم وسلاما وكن  
ما خرفت منه إلا وثاقه وقال له حريش حين رعى به ذلك حاجة فقال أما لك  
قال فسل تركك قال حسبي من سواي عليه بخالي وعن ابن عباس في ما يقال في حريش  
الله ونعم الوكيل وأقبل عليه من وجع من الصرع فادوا في رؤسهم ومعه من  
له من الملكة فقال له عزب إلى الهك فذبح أرمعه الألف بقرة وكفى عن إبراهيم

[illegible][illegible]

و من اهل القلوة و اجنا الزكوة و كانوا عاقلين فحببنا العراق الى ابيهم و ربه  
 و منه الى العالمين ان اكثر الانبياء صلواته و انتشرت في العالمين سر وديعهم و انما رزم  
 الدينته و هي الحركات الحميمية و قيل باركة الله فيه كثره العلم و الفهم و الخلق و الحبيب  
 و طيب خيالي العن و العفوي و عصفين انه خرج الى الشام فعقبه له الماين فقال الى يله  
 يلا فله الجنا اريد بهم و قيل ما من مآ عذبه الا يبيع اسله من تحت الصخرة التي يدب  
 المقدس ذي له نزل يغتطفون لوط بالموكة و بينهما مشرو و دم و ايله اننا فله بالو  
 و قيل سال اخنوخ اعطيه و اعطى يعقوب ناقة اذ يدا و فضلا من عيسى سواي يهد  
 بلنا نايه ان من صلح ان يكون قدوة في دين الله فالهداية مجموعته عليه ما مور و هيا  
 منحه الله ليس له ان يجلي بها و ينشأ فليتها و اول ذلك ان لعدي يفسد الانوع  
 بعداه عمر و المومنين الى الصداق بالهم يهدي اميرها و نقل الحديث صلواته ان يقول الحبيب  
 و الحيات ثم فعل الحيات و كذلك اقام الصلوة و ايتا الزكوة و لوطا ايتاه  
 و نبيها من ثم اذ في انما تعلى الحيات و هم كما قالوا قوم و ايتاه فاسقين  
 و اهل طهارة في رحمنا ان في الصالحين كما حكمه و هم ما عبق قديم و اوصالنا  
 بصلواته و صلواته هو السيرة و العزيمة سادوم في رحمنا اي في اهل رحمنا و في اهل  
 و ايتا الحديث هذه رحمتي ارحمهم بها من اسائه و نوحا اذ نادى فيهم قبل فاسقين





البراهيم والعصف بادعوا الى حارة اخرى في هذا الموضع فبينما كانت في نفسها تفرح  
 طيبة كالسليم فقامت كرسى سمع ابعيد به في مدة بيعة على ما قال تعالى في غديرها  
 وزادها شجرة كان جنتها من الامم بان تكون رجا في نفسها وى صفة بلها مع  
 طاعتها للناس وهو على حسب ما يريد ويحكم اية في حجة معجزة في حجة كانت  
 في وقت رخا وفي وقت غاشق لها هو بها على حكم ازانة وقد اخطأ علينا بكل شئ يعزى  
 الى الله تعالى على ما تعصب قلنا ونكلمنا اي بجوسون له في الحجاز فيضجرون الى الجاهن  
 وتجاوزون ذلك الى المين والاعمال وبنا الدين والنصرة واخراج الضائع العجيبه  
 لا قاله تعالى في قوله ما من مائتين من عذاب وناشيل والله خافهم ان يريغوا عن امره او يروا  
 اوبقروا او يوحدهم فساد في الجمله فيها هم مستحقون فيه وايرب ان انا في ربه اتي  
 سنن الصبر واستانهم القوا حجب فاستجيب له وكشفنا ما به من ضرر وانبا اهلهم  
 معقهم رجة من عذابنا وذكرى للعا بدت اياه في ما في سبى الصبر وقوي اياه في كسر  
 على اعداءه العول او شجيت ابد اعلمنا القتل والعزنا لغض الضر في كل شئ وبالضهر  
 الضرب في المضي من صرع وال عرف بين البين لا فينا في الخيل الطيف في التواكلية  
 ذكره الله ما يرحله لرجته وذكر به نياية التوجه ولم يصرح بالمطوب ويحكم ان يكون  
 بعهدت اسلم من عند الملك دعابت امرا مومن مستحق ان يبنى على بعض ما في  
 الطلقة في التواكل الحزم لا في ربه بها ثوب وثوب الهود وملا بيتا حياه كان ايرب عليه  
 روي من و به عيسى بن ابي علي وجب استئذنه الله وسقط عليه الدنيا وكما اهلها  
 كان له منعه بنى وضع بيات وله اثنى في البهائم وخمسها في اربا يبعها جنتا بعد  
 لعل عبيد امراه و ولد لعجل فاشلا الله به عاب ولدا يهدم عليهم البيت هكذا روى  
 ماله و لم يرض في بدنه ثاني عشره سنة وعن فاده ثلث عشره وعن عقاب سبعا وسبعة  
 اشهر وضع ثمانيات و ثلثه امه به يوم اود عوف الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء  
 فوالله ثمانين سنة فقال انا اسحق من الله ان اودعه و ملحت مئة بلاي مئة روي في  
 كسفت الله عسى احدى و روي فيهم منكم ونوا فيهم من و روي ان امراه ولدت بعديده  
 وعشره بانه اي لجننا القابرين ان تذكرهم بالاختان اناسهم او ترجمه ما لا يور  
 ودره اخبره من القادم بن مصر وما صيرت بها بنتا كما انبى في الدنيا والاخره  
 ذكر الله تعالى على ايرب ما كانت اقامه من البلاء في حاله وولده وجسمه وذكر الله كان له  
 من القواب والالعام والحزن من كثير واولاد كثير من ادركه من اعرصه وابنتي في ذلك كله  
 قد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا انا بيا في المخلوقات الا من قبل ولا مثل وفي الحديث الاخر  
 بعثني الرجل على قنبر ديهه وان كان في ديهه ضلته ذبي في بلاده وقد كان من الله اوسطا  
 غايه في الصبر وبه يرضى المثل في ذلك وروي في قصة ايوب عليه السلام ان كثره محضرة

الغرض

في  
البراهيم

ومصر له في اكثرها زارة وبكارة وصواب عدم ايرادها والله اعلم في بعض اورد  
 هذا الكحل كما في القاصد وادخلناهم في جنتنا انهم من الصالحين ليد في  
 الكحل على الياس وقيل ذلك بان قيل يوسف بنون وكان يمشي بذلك لانه والله اعلم في  
 الجحيم ودخلوا الجنة وقيل كان له نصف جنة في زمانه وصعد نواهم وقيل  
 من الانبياء دوزخ اربعين اسرا على دعوت الياس ودوا الكحل والشيخ يوسف  
 زوالوت جمل واجد اما في الكحل فالظاهر من المتبادر انه ما ذكر مع الانبياء الا  
 وهو في وقال احمد واما كان رجلا صالحا كان ملكا فادله وكمها فميتا ونواهم  
 جزية في ذلك وعن عباد قال رجل صالح عني بن كحل لني قوله ان بكفية امر قوله  
 زعيمهم له وبقضى بينهم بالعدل ففعل ذلك فسجدوا الكحل وروي احمد بن عبيد  
 قال لما كثر البسح قال لو اذ اخذت رجلا من اهل بيتك فاعلم انك في حياضك كمن  
 يغفل فجاء الثاني فقال من يتبعك في سلاسل تحمله يوم الهلاك ونفوس الملل والضعف  
 في مقام رجل دون به العقب فقال ان قال انت تقوم النهار وتقوم الليل ولا تعطك  
 ثم وهم ذلك اليوم وقال منها اليوم الاخر فشككت الثاني وقامه ذلك الرجل فقال انا وكلمه  
 قال فيقول يقول السلاطين عليكم ببلات وقها به ذلك فقال ودعي وياه فاته في صوده  
 كبريا ما كانا حين اخذتنيهم لئلا يلهو كان لا ينام الليل والنهار الا كالحلوة وقيل الياس  
 عدل من هذا قال شيخ كبر مظلوم مقام ففتح الباب فدخل فقع عليه عدل ان يني ويو  
 خدمته واهم ظلموني وتخلوا في ودخلوا ورجل دفع عليه حتى جعل المرواح وذويت  
 القابلة قال اذا رحت فاني احدث لك محكة فاطلوني وراح فاب في مجلسه ففعل بطر حركي  
 الشيخ فلم يره فلما كان العبد جعل بعض من الناس وينظر فلا يراه فلما رجع الى  
 القابلة واخذتني براه فويل لهاب فقال من هذا قال الشيخ الكبير المظلوم دفع له  
 عدل الم اذ كذا اذا فعدت فاني قال فله عتق يوم اذ فرخا ارك فاعد قالوا ان يريك  
 حرك واذا فعدت وفي قال فاطلوني فاز ربح فاني قال فعاسه القابلة فراح ففعل بطر  
 ولا ففعل براه وشو عليه الناس فقال لبعض اهل لا يدرى احد من هذا الباب حتى الام  
 فاني قد سبق على انهم فلما كان تلك الساعة فقال له الرجل وراكم من ارك فقال اني قد  
 اعرضت لكم له امري فقال لا والله لقد امرنا بالاربع اجد ابيز به فلما اعياى فخرج  
 كمة في البيت فتشورت منها فاذا هو في البيت واذا في يد في الباب من داخل فاستيقظا  
 اربعة عدل فقلت ان امرك عدل اما من قبلي والله فلي توت فاطلوني ان ايتني قال عام  
 الى الباب فاذا هو مغلق لا غلقه واذ الرجل معه في البيت فخره فقال عبد الله قال  
 بعرضي من في كل حي فعلت ما نوى لا غشيت فيها لله ذا لكل طرده كحل ما من فاق

البراهيم  
لغيره

في  
البراهيم

وهكذا رواه ابن ابي خاتم وزوي يهودا من طريق حرقه <sup>في</sup> انما لم يكتفه ويزوي  
غلاما اخذ به يثا غريبا بالاسناد الى ابن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم حين قالوا لم  
الامة او من يصدق عدوتهم من انهم قد سمعته اكل من ذلك قال كان اكلهم من اكل  
لا تتوهم من ذنب عمله فاقته امة اذ اعطياها سبعاين في بيادها على ان يطاعا فقاما فعد  
سبعه اذ لم من احزاب اذ عديت وبكت فقال ما بك اكله كذا قال لا ولكن هذا  
عقل لما عمله وما جعلت عليه الحاجة قال فمغلب صد ولم عليه فقامت له  
ثم قال ذهبي ولدا برك ثم قال لا بعض الله الكفا ابداهات من ليلته فاضح  
مكتوبا على اية بدعته انه لكل هلك او مع في الزوجة الكلى من غير اصابة والله  
اعلم وهذا الحديث لم يجره احد من اصحاب الكتب الستة وانشاءه غريب وعلى كل  
يقدر لفظ الحديث ان كان الكلى ولم يقل ذو الكلى فقلقه ذلك اخر والله اعلم  
قلت وقد ذكر هذا الحديث في جامع الاصول واسب احرازه الى الترمذي  
وذا التواتر اذ ذهب عن اصحابنا فقلنا انما لم يكتفه عليه فنادى في الطهات ان لا اله الا  
الله <sup>ب</sup> يتوكل في كس من يصيب وسحب له وسحب من جمع وكره في جرس  
المؤمن المحب فاصيب اليه بقرع فوجه لظلم ما ذكرهم فذكروا واقاموا على كفرهم  
فراهمه وطعن ان ذلك تنوع حيث لم يعمل الا معصية الله وافقه لديم وبعضه للكون والله  
وكان علمه ان يصا وبه ينظر الا ذلك من الله في المباحة عنهم وابتلى سخط الحوت ومعنى  
معصيته لعونه الله اعطاهم بما ربه لهم جميع خلوا لاعتنا بعبادها وقرا الاورثي  
مغيبا في يديهم ونقدت بالحبوب معصا ومثلا وتدر بالبا بالحقيق وتعد على البنا  
للمعول حقا ومثلا ومثلا وتعدت بالحقيق عليه وسعد الله عليه عقوبه وعن ابي حنيفة  
انه دخل الى معقوب فقال لصد صرني امير الحيات المادحة عرفت فيها فلم احدل لفي  
حدا هذا الاكبال وما هي يا معقوب فقرا هذه الاية وال اولي وثبت بنو البنا ان تفتل  
عليه فلهذا من العبد لزيد والمجنه لزيد ان بعض الناس لا يفرقه على معنى ان  
تخل فيه فبذلك وان يكون من باب المشبه معنى فكانت حاله مهنه حال من طعن ان  
لغيره عليه في مزا فتمت ووجه من عب اسطر لاسر الله وبجواب يستحق ذلكا وفيه  
يوسق منه ليطن في تزيده ووجه وراه بالبريت كما يفعل المؤمن الحق برباع  
الطيات وما يوسق في الله في كل وقت ومنه قوله تعالى ولطون بالله الظنون  
والخطاب للمؤمن في الطيات ما في الظلم السبده المسك لفة في بطن الحوت كقولهم ذهب  
الله موت وتكرم في طيات وقوله بجر <sup>جوز</sup> من الغور الى الطمات وقيل على بطن  
الحوت والجني والليل وقيل البلي حوت حوت اكر منه فحصل في بطن بطن الحوت

علم في

وعلمه الخ اي بانه لا اله الا الله او عن اي عن النبي صلى الله عليه وسلم من مكروبه يدعو  
بعد الدعاء الى التجيبه له وعن الحسن ماعيا والله الا افادته على نفسه بالعلم  
بني وبني ونبي والوث لا يدعي في الجهم ومن تجلى لبعثه فقله قد والله النبي  
يؤمن بالرسول الى اسبده الى مندره ونقبه المومنين الجاهل صعدت ناره  
ج قال او على اوجه الغزاة على عاصم عايط فاذننا سو كبري خضعة  
ونك الوت الثاني به عن النبي صلى الله عليه وسلم في الجهم راجد بسببها فانس على السبع مع لاهما  
والاد فقام بطن اده اعدام بعد على هذا اسكنا له ايام في كونه الفضل الما في لاسكن  
اخره وانما الفعل المبني للمعول يعني ان استبد الى المعول به ولا يستبد الى غيره  
مع وجه **د** هذه القصة مذكورة هنا وفي سورة المقات في سورة نون وذلك  
ان يوسف بن مثنى بعثه الله الى اهل قريه بني نوى وهي قرية من ارض الموصل فقام  
الى الله فابا عليه وتماذ على امرهم من حرج من انهم لم يخافوا لغيرهم وبعدهم بالاد  
بعد ذلك فلما عرفتوا منه ذلك وغلبوا ان النبي لا يكذب بخ جوا الى النبي ابا لغير  
انما هم وما شئهم وقد قرا بين الامهات والادها ونعت الغنم وخلا فها نزع الله  
وزعت الابل وفصلها وخارت البقر والادها ونعت الغنم وخلا فها نزع الله  
سهم العقاب وانما يوسف عليه فانه ذهب فركب مع فدم في شغفه فليجهر فافوا ان  
فيهم فاقبوا على رجل بلقونه من بينهم يتخفون منه ودعت القرعة على يوسف  
عليه فالتى نفسه في الجحش وقد ارسل الله نجاه من البحر الاحمر فيما قاله ان مستودعها  
تلقى الجحش حتى خاف انتم يوسف حين التى نفسه السفيه ووافقا الى ذلك الحوت  
الناكل له لهما ولا يفسد له عظما فان يوسف لبس كرازا فانما يملك كوابله تجتأ  
وعن ابي هريرة قال ربه يقول لما اراد الله جسد يوسف في بطن الحوت وحي الله  
الى الحوت ان خذ ولا تحذر <sup>عليها</sup> ولا تكسر عظما فلما انتهى الى اسفل البحر سارع يوسف  
حشا فمال في نفسه ما هذا في وجه الله وهو في بطن الحوت ان هذا مشيخ وبل البحر  
فالفتح وهو في بطن الحوت سمعت الملكة تسبحه فنادت يا ربنا يا ربنا ما صنع صا تصعبا  
يا رب من غربه قائلة فكل عدي يوسف عفا في حبسه في بطن الحوت في البحر قالوا العبد  
الصالح الذي كانت تصعب اكله منه في كل يوم وليله عبد صالح قال نعم فشقوا له غنم  
ذلك فامر الحوت بالقاه ففقد في السحاح كل قال الله عبدو رجل وهو سمع زواة البحر  
وتواة الزواة في مستبد من طريق محمد بن ابي عن عبد الله بن رافع عن ابي هريرة  
قوله ثم قال لا تعلمه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الوجه بهذا الاسناد وعن سعد بن  
ابيهان قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لوالدوه ثم جاءه في فضله حتى قام رسول الله







اسمهم فسميهم من الله ونسحقهم من الله لا كبر وسفهم عليك هـ بومك  
 كم نودع ونسحقهم من دون الله جعل الامتناع والابتساع عزاء لا يبر بفاعهم  
 لغزو وانما هم حطوا في حكم عبد لله وصدقته فان وى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وصنا به قد قرأت في الحبيب وهو ان الكعبة تلتزمه وستون صمما لحسن البهر ومن الله  
 به الحزن فكيف ذنوب الله صلى الله عليه وسلم حتى ظنوا انهم لا يملكون ان يملكون من وراءه  
 حبيب حاتم الامة فاقبل عبد الله بن الزبير في امره فاستبوا وول يهره من كبره  
 الوليد بن الحنفية فغلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله اما والله لو وجدته لمخضفة  
 فذبحي فقال ان لا يترك آتت لك ذلك قال فخر قال فذبحته وكذا ربه الكعبة الفيل  
 اليهود عبدوا عزبه والنصارى عبدوا المسيح ويؤمنون عبدوا الملكة فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عبدوا النبي طين التي من يهر يدك نون الله تعالى ان يذبح سبب يهر  
 الحنفية ولكنهم سعدون كعب عزرت والمسيح والملكه **فان قلت** لم يذبحوا  
 بالهم قلت لا يذبحوا لان طين التهم في زيادة غير وحته حيث اصحابهم انما  
 تسبهم والحق في وجه العبد ذاب من الحجاب ولا يهر ذنوب وانهم يستبقون  
 يهر في اخره ويستبقون سببهم فان ضارب في الامن على كس ما يذبح  
 بعض في بعض البهر منهم **فان قلت** ذلعت يد عبدون الاصنام في حق  
 لهم فيها ون قلت ذاك فانهم وانما يهر في حق وانهم كانوا يقولون يهرهم  
 وانهم يرضون قدما لا يهره في انفسهم لمعاليهم ولعدم الالبتس الحبيب المحصور  
 به ان يحض يهر في الذنوب والحسن الذي ودرى فيكون القادر وضعاً لمصنعه وقرى  
 جيبه وحضبه بالصاد حركت كذا وعن مسعود بن مخلوب في ذنوب من ذنوب  
 يتبعون وتكون انفسهم انما كعبهم الحنفية في نفسه انفسه في الحق ناسك  
 انما السجدة واما البشري بالذنوب واما التوفيق للطاعة ويروى ان علياً رضي الله  
 عنه قال في هذه الامة يرافقه انما يهره وابو بكر وغيره وعن طيعة والبر وسعد  
 وعبد الرحمن بن عوف يرافقه انفسهم الصلوة عدم حق ذناه وهو يقول لاسيهم خشم  
 والحسن الصوت الذي لحسن وسهوه طيب البقية الدرة وقرى لا يهرهم من حزن  
 والفرع الاكبر من النخلة اخبره لغزله ونوم يبع في الصور يدع من سبب  
 ومن في الارض وعن الحسن الانصاف في الذنوب وعلى كعبك حب طين على ذنوب  
 حين يدع الموت على صورته كسب الخي يسمعهم انفسهم منفس على نوبية نبوة  
 هذا وروى ان الذي وعدكم قد خلق من نصوص النبي صلى الله عليه وسلم  
 كبدان في خلق عبدك وعدا على كعبك وغيب العالم في يوم تطوي لافهم

او النفع او سلفهم وقد يظن في السبا على الدنيا المقول وقرى التجل بوزن القتل و  
 التجل بلغ البلو ونرى فيه الكثر وهو العبيد اي كبطوى الطوماء الكتاب اي  
 ليكت فيه انما كنت منه لان الكتاب اصله المحدث كالبيان يوقع على الكعب ومن  
 فتح بعباده ليكنواته اي لما كنت به من الخلق الكثرة وذل التجل منك يهرى كسب  
 او را دعت اليه وقيل كاس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب على عاتق اسم الصلوة  
 المكون بها اول خلق معقول يعبد الذي يفسر الله صلى الله عليه وسلم واو يملكو فيا لحي  
 نهد اول خلق عباداً يا ناسيها الاقايعة بالاتباع في تناول الخلد والحقائق الشاكر  
**فان قلت** وما اول خلق حتى يعبد كما يدعون طين وانهما ذنوب  
 في اوجده لا عن عدم يعبد ناس عن عدم **فان قلت** ما زال خلق مكررات  
 يركعون وان رجل كما يدعون ان الرجل ولكل وخدمة وكبره اذ عهدهم يهره  
 رجلا كذلك معق او خلق اول الخلق معق اول الخلق لان الخلق معقرون لا يهره  
 اخر وهو ان يتعبد الخلق بفعل معق يفسره تعبد ما موقوف اي يعبد معق الذي  
 يدانوا بعباده واول خلق طرف لبدان اي اول خلق احوال من جهة الموصول الشاكر  
 اللغة الثابت في المعنى وهذا المحدث مذكور لان قوله يعبد عه الاقايعة انما قاله  
 في ياد من على ان يفعل ذلك عن يتر والخلق لمكانه وصعبه لاسيهم دون  
 اكشاهة وان على السبب في التجل من موكب الحنف فانما ان الشان في كعبه الى  
 التجل طواه ونفقة الى يوم القيمة وقيل المزاج اي انهم رجل يحيى كان كعب النبي صلى الله عليه وسلم  
 يورى ردوى في حاتم من بني عاتق بن الحنبل رجل وعه رسول التجل كسب  
 صلى الله عليه وسلم وهذا هو داود والناسي وان حرس وروى عن عدي بن داود وهو عن  
 معمر بن داود الحبيب المعبد اي عن عاتق بن الحنبل كسب التجل كسب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا  
 مكره من حدس عاتق بن الحنبل لا يهره وكذا ما يهره عن عاتق بن الحنبل من واه  
 ابن عاتق اي داود وعنه لا يهره اصلاً وقد صرح بها عن من الحنفا ووضعه  
 كما في سنن أبي داود وقد صدر الامام ابو جعفر بن محمد الانباري عن هذا الحديث  
 وروى يهره في رواية اخرى في نسخة الحنبل وكتاب النبي صلى الله عليه وسلم في  
 رواية يهره في رواية اخرى في نسخة الحنبل وكتاب النبي صلى الله عليه وسلم في  
 معروف بن لبيس يهره اجماع التجل وصديق رحمه الله في ذلك وهو من اقوى الالاف  
 في التبرع هذا الحديث وقت من ذكره في سبب الحنفية في ما اعتدق في هذا الحديث  
 في كعبه والله فكلت وعن بن عباس بن قاسم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يهره فقال  
 محبتون ونان الله عن رجل حنكاه قراه عن لا بدان اول خلق يعبده وقيل طلب  
 اذكي والغلب وذكروا في الحديث رواه جند واجره في الصحيحين وعكسنا في



تلك العزة مضاهيهم وبصورها دعوا له ربح حتى ينفذوا على أنفسهم ويزعموها من بلاد  
 ذلك اليوم باحتمال ما امتهم به من ثياب من الندي طباط الرعي الذي لا يمتهم من ذلك  
 الافواج الا ان ينفذوا به وادبو ونواياهما تنبى الاحتشيت لولا ليليا في عروة بهى الخطيق  
 فتنزها من ذلك الله صلاهم فلهنزا كما ان من ذلك البلية قلب استحووا فلما استحووا ارضوا  
 الشرح عن الذواب ولم يهتروا الحياض وقت الخول ولما رجعوا فتراها كما نفا من بين  
 خرب وبك ومرتض بوم بروها مضبوط بدوهم والصبر للذلة وفري ليعمل كل  
 مرتض على اللب لا ليعمل وبذل كل مرصعة على هذا لذلها وادهور الدهان  
 من الامم مع هشة **فان قلت** لم يبل مرصعة وفي مرصع ذلك المرصعي  
 التي حال الارض على حلقه بها العتي و مرصع التي تايها ان مرصع ولم يبل مرصعا  
 في حال مرصعها به ففيل مرصعة لبل على ذلك الهول اذا فوجبه به هذه وقد اشتهت  
 المرصع تها من عتده عن ذبه بل يفتننا من لذته عتار صعب عن امر صاعها ومن  
 الذي ارضعته وهو اللبل وعن احسن بدخل المرتضعة عن ولو هادوب وقام وضع  
 الحامل حال بلها لغير تمام وري ونزل بالضم من نزلت فاجل اورىك وبث  
 والما مضبوط ومر فوجع الصب ظاهر ومن نفع حقل الناق اسم نوى والله على  
 ما بل الجافة وفري سكرى وسكرى هو بطر جوى وعيشى وجوهان وعشان  
 وسكرى وسكرى هو كسلى وعجلى رعى الاعشى سكرى وبسكرى بالضم وهو  
 واعشى ونهلم سكرى على السبيده وما به سكرى على الحقن وبكى ما زهم  
 حقن عذاب الله هو الذى اذهب عقولهم وطيرهم وممن زهم فى كل من يذهب  
 السكر بعقله ونفسه وقيل ونهلم سكرى من الحوف وما به سكرى من السرب

**فان قلت** لم يبله الا نزلها بها ونزل برى على الافواج قلت لا نزلها بها  
 علبت لولا نفعه لاسم سكرى من نزلها وهي معلفة احبنا كسوب من نزلها سكرى  
 ولا نزلها لعل حقل واحد منهم بل نزلها بغيره كعب السخن وعسرة بهاها الناس  
 افوا زهم ان نزلها لاسم سكرى على عظم ذلك بعد ان نزل جمل نفعه الفقيه ودور  
 الاسم او حقيقى من مستند من فاك ذلك فحسب العوز من وادب استعمر نزل  
 قاضي اهل المدينة عن بن يدي اي نادى عن رجل من الانصار عن محمد رجب القزويني  
 رجل عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ورع من خلق لثوب واذين  
 خالف الصلوة اعطاه استرا قبل هو وصفه على فيه شافى بضر الى القصر مع  
 من يورم قال ابو هريرة يارسول الله ما للصوت قال فون قال فكيف هو قال الرب  
 عظيم ينفخ فيه ثلث لثبات لاوى فينفذ القهار لثب الغالب بامر الله امر اوله

الاول فيقول الخ نفخة العزى فنفخ اهل السموات واهل الارض من الامم ساله  
 واما من فبهى ما يوق بها فلا تفكر فيها التي يقول الله وما سخره لولا الاصعده واحده ما  
 لها من قوت فتسبى الجبال فيكون ثوابا ونوح الارض بالملها رجا ومن التي يقول  
 الله تعالى يوم نذهب الزاغة نبغها لاج فله ثواب ومسمى واحف يوجب الارض  
 كما تنعيبه في البحر رجاها الامواج تكذبها بهاها وكما تقبل بل الملقى نرجه لارواح  
 يهيم الناس على طهر فانه لى المراسع وتنفخ الحواجل وتنبى الوادى وطير  
 السياطين فاربى حقنا في الاقفا نفتحها الله الملك مضرب وجوهها وتزج ويول  
 الناس مدرس بينا ي بعضهم بعضا وهو الذي يقول الله يوم تفلت يدوس ماكم من  
 الله من غاض ومن يفلد الله بهاله من هاد فبينها هر على ذلك ان نصد عن الارض من  
 فطرا لفظ ذن وامر عظمي فاحدهم لذلك من الكلب ما الله علم به ثم نظروا  
 الى الشاة فاذا هي كالحمل لم تكففت شاة وحش فزها وانثرت نجومها كبريت  
 عصبه ان رسول الله صلى الله واله الاموات لا يخلون من من ذلك قال ابو هريرة لم ينفخ  
 به عن نفو ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله وللك السواد  
 وما يضل الفزع الحق لا يحيا و ذلك حب عتيد به من ذن وقاهر الله شذ كلهم  
 واهلهم وهو عذاب الله سعته على سائر خلقه وهو الذي دعاه بها الناس النفا  
 ربك ان ذل له الشاة من عظم الى متدب وهذا الحديث قد رواه الطبري واحمر  
 ومن حابر وغير واحد مطوقا لثبات الارض منه الله ولعل ان هذه الزلزلة كايته  
 قبل يوم الساعة واصيبت الى الشاة لقوا بهاها كما قال اشرا بلانعة ونحو ذلك والله  
 اعلم وقال ابن بل ذلك هو وقوع وزلزلة وبليليا كاب يوم القيمة في العرصات  
 بعد القيام من القبور واحدا ذلك ابي بن يدي واحبوا باغا د بيت الاول عن علي بن  
 بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وهو في بعض سفاته وقد قارب من هجرته لثبات  
 ربح بيني لا يثبت صوته بهاها من نفا فوا زهم ان قوله متدب بلما شيع اصحاب  
 بل كجوا الملقى وعروا الله عند قول فوله فلما تأسفوا قوله قال بدروا الى  
 يوم ذلك ذلك يوم بني يدي دم قليل فباد به زنه فوجى يقول يا ادم دعنا الى  
 الله يقول بارث وما بعث الناس ميقال من كل ربح شعاه وتبعه وتسبح في النار  
 واحد في الجنة قال بل يثبت اصحابه ما او شعوا ايضا حكة الما في ذلك قال انشروا  
 وعلوا هو الذي بعث نبي به ذلك الخ حليين ما نتا معي في ذلك ما باج  
 وما خرج ومن هلك من بني ادم وبني ايليت فالفكر كعبره نزل العلم وانثرا  
 لوالى نفس نجي عبده فانهم في الناس الا لثباته في جنب البعير واللقمة في ذراع











فاحق بقوله تعالى الذين اخذوا من ديارهم وقال انتبا لربا ذل ما ليها واني  
 عن ما ليها وسدى من الخطا ب داذ الحين من ما ليها ومن غير ما ليها من سوا  
 بالضب فوا جقق وابو على الرفع ووجه الضب انه ثا في معقول في جيل  
 اي جعلناه مستويا لتكافئ فيه والباد وفي لغاة بالرفع الجلة معقول فان  
 الخطا والعبود عن الغضب والصلح احاد حاد ووجه بالحاد بظلم خال في  
 ومعقول ليرد متغولك لنبينا كدستنا وله كاه فين ومن يرد فيه من اهل اعدا  
 عن الغضب ظاهرا نذره من عذاب اليم يعني انه الواجب على من كان فيه ان يسط  
 نفسه وسلك طريق الشداد والعدل في جميع ما يجر به وعصده وقيل الانجاد في الم  
 منع المانع عن عبادته وعن شهيد سبب الاحتكاك وعن عفا قول الرجل في الما بقوله  
 وبلى والله وعن عبدالله بن عمرو انه كان له فصيلان احدهما في الجبل والاخر في الوادي  
 فانه اذا جاب قايته ابله قايته في الحبل ففعل له كذا حدث الله من الخطا فيه ان  
 الرجل لا والله وبلى والله وقري في دفع اليك من الواد واللعن من اتي فيه في  
 الخطا وعن الحسن ومن بين الدخا به بظلم اذ اذ الحاد فاصا فله على لانتاع في الم  
 كمن البيل ومعناه ومن يرد ان يحد فيه طاما وجوز المتبحر في مذكور له جواب  
 الشرا عليه مذموم اذ الذين كفروا وصدوا عن هذا المجد الحرام نذيرهم من عذاب اليم  
 وكل من ارتكب فيه ذنبا ففعله كذا عن ابن مسعود الهة جية الحزم كسبه يناد  
 قوله سوا التكاليف فيه والباد هذه المسئلة هي التي اختلف فيها الشافعي والحنفي  
 بشيخ الخفيف واحد من حبل ذهب الشافعي الما في باع مكة علك وقورث وتوج  
 واحق حدث الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن قتادة قال  
 قلت لادسول اعدا بن نزل في عدا في اذ ك بكه فقال وهك ترك لنا عليل من باع  
 ثم قال لا رثا في الما ولا الما الكا فله هذا الحديث يخرج في العيصية وبها ثبت  
 ان عمرو بن الخطاب اشترى من صفوان بن امية واذ ابله ففعلها تجنبا لربعة الالف  
 وبنهم وبه قال طاووس وعمرون وبنارس وذهب الحنفى في اهلها لا تورث  
 لا تورث وهو مذهب طائفة من الشافعي ونفى عليه مجاهد وعطا واحق الحنفى في اذ  
 عا ذواه ابن ماجه بالاستاذ علي بن فضال والنفى في رسول الله صلى الله عليه  
 وما بعد في باع مكة اذ التمس من احد سنك ومن استعنى بسك والاصحاب  
 عن ابن ماجه عن امه عن عبدالله بن عمرو قال لا تجلح وبن مكة ولا تاكلها وقال  
 الاصحاب ابن جبر بن كان عطائهم عن الكا في الما واخبرني عن عمر بن الخطاب  
 بنى ان يتوب وبن مكة لان يذلل الكا وعقضها كذا قال في سنن بوزة منهل

سارح

بن عمرو فان رسول اليه عمرو بن الخطا في ذلك فقال انظر في اهل المؤمنين ان كنت  
 اعدا جزءا فانك انما اتخذت بابي يثبت على طهر في قال فذكر ان قال الله  
 عن محمد بن مسعود عن مجاهد بن عمرو بن الخطا قال بال اهل مكة لا يتخذوا  
 ابوا ليل ولا لباد في حديث سارح وقوسط الدمام اذ في ذلك علك وقورث ولا تورث  
 جيا من لاوله والله اعلم ومن اذن مسعود في قوله ومن يرد فيه الجا بظلم  
 قال لو ان من جلا اذ فيه بالحاد وهو بعدت ابيث لا ذاقه الله من القذا ابا لالم  
 ذواه ابن ابي خاهر وعنه ايضا حامل رجل يتر في نكتة عليه ولوان رجل يتر  
 ابن ميم ان يتر جلا بهذا البيت لا ذاقه الله من عذاب اليم ع يعني ابن امية ان  
 رسول الله صلى الله عليه واله ان كان الطعام في الحرام الحاد اخرج به ابو داود وابن ابي  
 ميم بنيت ان لا تنسرك في سدا وصبر حتى تلبا دين وعاف حتى وازع بحرد  
 واذ في الما بن الحارج بان سكرت جلا ونجس كل ما من باب من حبل الحارج  
 بالذين حين جعلنا لاهم مكان البيت مينا في ميم بن رجح اليه للعبادة والعبادة  
 ربح البيت الى الشاهام الطوفان وكان من ياقونه جزا فاعلم الله ابرهم مكانه برب  
 اسلفها بقل لها الحارح كسبت ما حله فيناه على امه القديم وان في المفسر  
**فان قلت** كيف يكون الميم السكون والام في بظلم البيت تغشرا  
 بسببه قلت كانت الشبهة مرسومة من احدا العبادة فكاه قبل تعبدنا ابرهم قلنا لا  
 في شيا وطهر يتي من الانعام والاولا والاقدا ان تلج حوله وقوي بيزرك باليا  
 فله العيرة واذن في الما ناد فيهم فوا ابن جعيف واذن والباد الحارح ان تقول  
 ابرعكم بالحج وزوي انه ساعد ابراهيم فقال بها الما في حيايت نك وعذ الحنك اخطا  
 ذمولا الله صلى الله عليه واله يقول ذلك في حيا الدواعي سراجا لاضاعة من اجل كذا وبر  
 دوي لا حا لبيعة الله بحرف الحيم ومنغله وزجالي مثل جبال عن ابن عمر وعلى بن  
 قال مقيقة خالجا له كاه قيل من جلا وركبا ما يابن صفة لعل ضامن لانه في معنى  
 وقوي باذن صفة الرجال والركبات والتعيل للبيد وقرا ابن مسعود مقيقة يقال بقت  
 بعينه الهى والمحق كة على في الاصحاب عن ابن دن قلت باقول الله ابي محمد  
 وضع اول قاله المحقق فله في بيت المقدس قلت من بليها قال لا ربح صفة وقبل  
 احق بعف القيا بعده الاله حتى بان الحارح ما سيبا قلن قد عليه افضل من الحارح اكله  
 بعد في ميم في الدرك ومن اس عبا قال ما حتى حتى في الا في وذا في كسبه  
 ما سيبا لذي عليه لاد وذا في الحارح اكله افضل ابرسول الله صلى الله عليه واله  
 مع كاه لفة تعيل للبيد واستا في ميم ويكره شتم الله في مفسر ميم على ما

بوزة







دوره دوم

”





الآخر والابنك واجوبيا الاخراج والنسب ومنه قوله هل تعلمون منا ان من دونه  
 وقع الله الناس بعضهم ببعض اطهار وتسلطه المستلزم على الكافرين المجاهدة ولوع  
 وكله لا يتوقف المتزكون على اهل الملك المتخلفه في ازمتهم وعلى معتد بهم فبعد ثوبها وتم  
 سوكي للضاد يبعثها ولا تلهي به صوامع والالبهوت وقلوات والفتلين متجاذبي  
 لعليل المتزكون في اتمه فجهده على المسلمين وعلى اهل الكتاب الذن في منهم وهب مؤتميد  
 الغوريين ودي في قاي الله وبعيدت المتخلف وتبينوا اليك صلو له فعلى فيه ذيل  
 هي كايه معز كة اضلها بالعت نيه صلو تاد اي يضره بته ووليها الر  
 ان مكلفا هير في الارض ان مؤا استلوة وانو الزكة وامر وان سخر ووفيق  
 عن المسكن والله غايه الامور من احسان من الله عز وجل فضيل الغيب عيا شكون  
 عليه سيرة المهاجرين بن نبي الله عز وجل ان مكلفا هير في الارض وبيعه هير في ديا وكين  
 يقومون بامر الدين وعرفتم ربي هذا والله سائل بلا يعرف به فباني عيهم كلن  
 لخدموا من الخير ما احدثوا واولا فيه ذيل على حصة امز خلفا الم شدين لان الله  
 يعطى الحكيم وفاذا لا من مع لسيرة النقاد لتعبرهم من المهاجرين لاجته في ذك لانه  
 والاطلاق عن الحسن هير امة تحت مسلم وذيل الدين مضروب بدل من قوله من يفر  
 الطاهر ان هير ووافع للذين احزوا والله غايه الامور من جهده في حله وعبر  
 وفيه باكدنا وعده من احضار اوليا به وغلظ عليهم ان كد جرك فبديك بانه  
 قوم نوح وعاد وحمود وقوم ابراهيم واهل لوط وخطاب دين وكذب موسى  
 فاعلمت لك من نهر اخذ قهر فكيف كان كبر دى في من قرية عديا وحيضا به  
 هي حاوية على عز وشها ونور معطلة وقصر مشيد اقلر تروا في الارض يكون  
 لغير قلوب بجعلوا بني اوزن يبعثون بني افضا لا يعي الاضار وكفى  
 القلوب التي في لصيقه ولا يقول لوم له صلى الله عليه وسلم تشبه لوليت اومر  
 الملك يب فبديك ان الرسل فبك اذ اخبر وكما كبر اسوة **فان قلت**  
 لم يقبل وكذب موسى ولم يعل وقوم موسى قلب لان قوم موسى ما كذب في قوله  
 وذكركم بعرفه وهم الغبط وفيه نبي اخر كانه ذيل بعد من ذكركم بكاره  
 وكذب موسى ايضا مع صرح لانه وغيم مجز انه في طلك دفعه انك يبعي الاما  
 والعتير حيث ابد لهم اسمهم محنة وابعوت هلاك ويا لاجل رة في باه كل منزع  
 اظلم من سقن بيت اوجبه واغلة وكرم فيقو عرس والحاوي اليه من حوى غير  
 اذ اسقيا والحاوي من حوى المرب اذ دخل من اهل وحقا بعض من هو في غير  
 لا يخالوا ما ان يعلون بنا وية يكون ملقى بهاشا وطه على سموا حى حوت سموا

فان قلت

على الارض ثم يقد من خطاياها تستقلب من المشغوف او انما شاقطه او غايه مع بقا شها  
 رشا منا واقا يكون حيزا بقدر حيز به في حاله وهي غير وشها اي في قايه  
 مله على عز وشها على معنى ان المشغوف سقطت الى الارض فصار في ذوق الحظ  
 وبست المحيطان ما تله هي مشغوف على المشغوف المشايه **فان قلت** فانما تحت  
 الجنتين من الاعراب اعني وهي طاربه وهي حاوية قلت الاولى في مثل الضرب على الحار  
 والثانية لا محل لهما لهما معطوفه على اهلكا هذا المفعول ليس له محل في قوله الجنتين  
 من اعياه معنى عطلة ومعنى المعطلة انها منزلة منها لما معها الا ان لاسع الا انها علة  
 في مكان لا ينشئ منها لهلاك اهلها والمشيء المحقق والمزروع الباطن والمغنى كقوة اهلها  
 وكمن يتر عطايا عن شقا ليعا وقصر مشيد احبنا عن ساقية مكر ذلك لانه لا معطلة عليه  
 وهذا دليل على ان على عز وشها يبعث اوجه وزوي ان هذه من غير عطايا مع  
 اوجه الا في قدر حق ان يديج الله من العذاب وهي تحضوف وانما ثبت بذلك  
 لا ضاله حب حصر هات وثم جلد عبد المير استجاب صوتا ابهاها قوم صالح وامرؤا  
 عليهم جليل من حذات واقا اهلها ما نيا نير كمرؤا وعبد وانما وارسل الله اليهم  
 بطل من صغوان بيا فصوله فملكهم الله وعطى لهم من حرب ففوضهم اقلر تروا  
 اليه يحمل الهمم رديا فوا ليجتوا على الشعر لير واما من اهلهم الله بكرهم وياخذ  
 ايان هم يمسروا وان كى نؤدس فروا واذا ذك لير يعبر والحقول كان لير تاروا  
 وليرؤا وفوى يكون لير قلوب ما ليا اي يعلون ما يجب ان يعقل من التوحيد وتسع  
 ما يحتاجه من الاتي ما بها الصبر صير الشا والبقة على ذكرنا وموتنا وفي قايه  
 ان من بعد قايه ونحو ان يكون صير اهلهم نفسوا الا بضاد وفي نفس ارجع اليه والحق  
 ايضا هم بصيغة شاملة لا عني بها وما العني بواو يها ولا يعيد بمعنى الا بضاد  
 ليس بمعنى بالاضافة الى عني القلوب **فان قلت** فانما تحت الجنتين  
 قلت الذي قد تعرفوا وغند ان العني على الحقيقة كانه المضرب وهوان تصاب لحد قد با  
 بعض وزها فاشتماله في القلب سعادة ومثل قايان بدافنا من حوخل العفيف  
 منسدة العني الى القلوب حقيقة وتغيبه عن الاضار احتاج هذا الضمير الى زيادة  
 معين وقيل تعريف بقدر ان كان العني هو القلوب لا الاضار كما يقول ليلن لينة  
 للنفية لكنه يشاك الذي بين فكيف فذلك الذي بين فكيف بقوله اذ غيبتة للشا فيه  
 وتبين لان محل الصا هو لاي في ذلك قلت فانما تغيب الصا عن الضرب وانه السالك  
 لانه لا لاشوا متى ولكن نهدت به اياه تهدا يستعملوك بالاعز بون يعل الله  
 وعده وانوما عند ذك كات سنة مه تقدر ودي من دية ملق ناد عني

وكيف

يعتبرهم





مستحب عندنا فيكون الطير على الشجر والمجموع في النصب ثلاث **فان قلت**  
 كيف طاب ذلك العصور فقولوا هذا الموضع طلب احد بيت مغرب من هذه الامم  
 على الاطلاق بالمدح والجمع عن حرف على طرقت البرية لا الخربة ممدود له  
 مشيخه عند الله المدح ان اكرم مد الله وشك شمل الموضع في نور ذكر  
 بقوله تعالى وب من خلق في اول بيت في ارض مكي ونحن هذه على الله وان دعوات  
 للنفوس والى شجرة وهذا ان ذكر لم يمد الامور فان الله له وهو على الارض  
 وان كان بيت وهو من النصب في ارضه من احواله لا لغرض يقتضيه من  
 الما قبله ويجوز ان يصح له الضرب على النعي ونحوه مع ذلك فيكون  
 الغرض من ذلك من قبل مقتضى وجوب مدح الغرض والمقتضى على ان  
 لانه لا يوجب بالعرف الاقارن على قوله ذلك بان الله هو الخليل في الهناز ويوم  
 الهناز في الخليل ان الله سبحانه بقوله ذلك بان الله هو الخليل وان ما تدعون من  
 هو ان الله وان الله هو الخليل في الهناز في الخليل وان ما تدعون من  
 الما قبله ويجوز ان يصح له الضرب على النعي ونحوه مع ذلك فيكون  
 الغرض من ذلك من قبل مقتضى وجوب مدح الغرض والمقتضى على ان  
 لانه لا يوجب بالعرف الاقارن على قوله ذلك بان الله هو الخليل في الهناز ويوم  
 الهناز في الخليل ان الله سبحانه بقوله ذلك بان الله هو الخليل وان ما تدعون من  
 هو ان الله وان الله هو الخليل في الهناز في الخليل وان ما تدعون من

[illegible]













المصنوع والاصطناع وخورات يكون قوله ومهد - يكون من قوله ومنه  
 مخرج ذو جحر قد ومن بعده بعضه ومن كذا بفتح زحج قد يعنون ان طهرته وجهته  
 الى مذهب اهل زاده دمه و هذه الحاشات وجوه من ذكرك ومنك سببها  
 وتعتشوت وتخذة الخرج من طور شيبا نبيت بالوجه وضعيف للكذب وانك  
 في الانعام لقينة تشفيك مما في بطنها ولك فيها منافع كثيرة ومنها ما يكون  
 عليها وعلى الفلك جملات وتجدد عطف على نبات وقرب مؤونة على الايترا  
 اي ومن ابي كذا جحر لم طور شيبا وصورت نسب لا حو بد انما في العيون  
 الى بقعة احصا شيبا وستون ايام ان يكون اما الجبل من كذا من مصافي ومضاني  
 لم كذا الخشب وكعبك تهن اص ف كذا كبريت شيبا يعنون شيبا الصخر للذهب  
 والعجينة وان شيبا لا بد نقعه وفلا لا يكون الذهب الثابت كذا وخر من ينج  
 فلم يضر له لا الالاب للثابت كنج وبل هرجيل شيبا ومنه من مضروبه وانه  
 مروي مؤني علم وقد لا يحتمل شيئا على القصر بالذهب في موضع الجبل اي نبت  
 فيها الذهب وقوي ثبته وفيه وجهان احدهما انما نبت معنى نبت واشتد له  
 ذاتي ذوي الحاجات تحول بيوتهم ثقلها لمرحمتي اذا امنت اليقل  
 والثاني ان معقوله محذوف اي ثبتت ببيتها وفيه الزينة وقوي ثبته بضم التاء  
 وفتح الباء وهك حكى كسب وقد ابن مشهور مدح الذهب وصنع الذهب وعو مج  
 بالذهب وخر في بيت تضر بالذهب ومن بعضهم ثبت بالذهبات وقد لا اقتصار  
 ونرى ونباع وجمود هاربع ودايع والصبغ الغنى الاستدام وبلد من لبحر  
 بعد الطوفان وصفها الله تعالى بالركة في قوله فترحم من شجرة مما ذكر في تشفيك ما  
 مفتوحة اي تشفيك الانعام ومنها ما يكون اي معنى بها منافع من المركب ومجد  
 وعيد ذلك كما ساقف لما لا يملكه من الذهب والخنزير ويجعل وفيها مضغعة راسي  
 الاكل الذي هو اسناع بذاتها والنبذ بالانعام الى الالاب لايها هي ايجو لعليل  
 العادة وقرها بالالف التي هي الشفايت لايها شفايت البرق قاله ذوالقمر  
 شفايت تحت حدي ز ما لها **ك** عظمي  
 استيداه قال رسول الله صلى الله عليه وآله اوجع اذ هو اذ من شجرة مما ذكره زاده  
 اجدو لعليل ارجل نوح في ذره في جود عود والله عظمي من العجوة الا  
 بكونه في ارجل نوح في ذره في جود عود لا جود مما ذكره في من  
 عظمي ولومنا الله لاول مملكته من تحت يدي في ما لا يوجب ابا عود لآخر  
 به حنه ومنه بضم نوح حتى جبر عذبه بالربع على الخجل والخنزير على اللفظ والمجمل

مستفاد بحري التعليل الا ما بالعبادة افلاستون افلا تهاون ان ترضوا لها  
 افلا الذي هو تركم وحالكم وترا تركم وشكر نعمته ان لا يحسوها واحسبكم تروا  
 بعينه واعينه منها من استحقاق العبد في حق الله ان يفضلكم ان يملك الفضل  
 منك وتر استكم كنوا على ما يكون لكا الكبريا في الارض بهذا سارة في روح علمه  
 اوالى ما يلزم من من تحت على عبادة الله اي شاعيا من عباده ملكا وعقل هذا الذي  
 يدعى وهو بشو الله رسول الله والمحب شات الملكا لبرهون الملوقة بشو وقدر صوا  
 الالهة كخبره وقد لهم ما ستهنا بعد الا على الله واما به كذا في فترة مطاولة  
 وتكذبوا في ذلك لانها كبر في حق وتفهروا لانهم قدوا الحى ما امكهم وما عجزهم  
 من هبوطهم من هبوط من عبد في ذلك كذا الانعام كيتبعوا وقد غلوا اله ارجع الثالث  
 مقالا واولهم في كذا والحقبة الحنوت والجن اي به حن يتجولو حنى احنلوه واسيرا  
 على ما مات حن على امه عن غايته فانافق من جنونه والاحقولة فالت  
 انتم في باكت ذوب فاحسنا اليه ان اصنع ذلك باعيننا وحنينا فاذا انما  
 وراى انهم وحنك دهم من كبر وحن من دهم **ك** من سق على العيون  
 ولا تعلق في الالاب ظلموا انهم مغر قوت فاذا اختويت انت ومن معك على ذلك  
 نقل الجبل الله الذي بنا من الغيوم الظالمين وقولت انت ازلني من لسانك وانا  
 جبر من بيت فخرته اهل كهم فكانه قال احكمكم بسبب تكبرهم اياي وانصرف  
 بدل ما كذبوني كما يقول هذا اذ كاي بدل ذاك ومكانه والحقى ابدلى من غير  
 تكبر بهم سكونة القصة عليهم وواضحي بانما وعد لهم من القذاب وهو ما  
 كبره فيه حين قال لهم اي احاف عليكم عذاب يوم عظيم بافها عطفها وكذا تناك  
 معه مناهه حقا ظا يكونه يعطوهم لاي يصرى له ولا يفسد قلبه مستفيد قلبه ومنه  
 فخر عليهم من الله غيب كانه وحنيا اي ناموك كيت نصنع وملككم وراى الله اوجي  
 اليه ان يضرها على مثال حن جوار الطائر وراى انه قيل لروح عليه السلام اذ ارايت  
 انك بكون من التور واركب انت ومن معك في السفينة فلما نبع الناس التور لاهل  
 اثماته بذلك فركب وقيل كما تشاوره وركاب من شجرة فضان الى نوح واختلف  
 في ما به فقال الصخرى في مسجد الكوفة عن عتبات الاله اهل ميثايلي بال كنبه وكان  
 نوح على السفينة وسطح المتجيد وقيل بالسام موضع يقال له غيب زوجه وقيل الهب  
 وعادى عاش التور وجه الارض وعن قتادة اشرف موضع في الارض الى اعلاه  
 وعن علي بن ابي حمزة قال التور طلع العنق وقيل معناه ان قوتان التور كان  
 عند سور الخن وقيل هو من قولهم رجي الوطيش والقول هو الاول يقال سكبته

حنن





المدون وهو المنفعة يا تها المرحل يكون من نصيبات وعيدوا ضارب اليه بغير  
 ظهروا واهده امتصك هذا وحده و... **فانصه** هذا البذا والمطاب  
 لبنا في فاهها وكيف والزل انما انزلوا شعوب في ان منه مفردة مختلفة وانما التي  
 الاعلام بان كل ذنوب في زمانه نودي لذكور وحسنه لمعتبد السامع انما انزل  
 له جميع الزلل وقصدا به حقيق ان يوحده ويقتل عليه والمزاد بالطببات ما عاقل ومطاب  
 وقيل طببات الزن في خلال وصاف وروا بالخلال الذي لا يعقل فيه والشاف  
 الذي لا يثبت اليه فيه والروا ما يملك الممتن وبخذا الغفل اواز يد ما يستطاب  
 ويستلذ من المأكول والواكل وسهله لمحتة على عقب لم وآنها بها الى زو  
 ذات فزان ومعين ومجودان سمع هذا الاعلام عندها فاعنى ومنهم الى المذبح وكر  
 على سبيل الحكاية اي اوساها ولذا لفظها هداي اعلمها ان الزلل كغيره  
 بهذا افلا مقارنتا كما واعمالا ضلنا انفسنا بالزل **ك** عن اي ميسرة قال ان  
 عيني علمت يا كل من غل الله وفي التصحيح ان اذ اوداه عليه كات يا كل من كسب يرويق  
 صرصه مستم وجامع الترمذي ومستند احمد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى  
 ياها الما ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وان الله امر بالوضوء بما امر به المؤمنين فقال  
 ياها الزلل كلا من الطيبات واعمالها ضلنا الى ما تعلمون قلبه وقال ياها الذين امنوا  
 كلوا من طيبات ما من دفتكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر اعشى اعبر ومطعمه حرام  
 ومنه به حرام ومكسبه حرام وغذي به الحرام يبد به الى الهيا يارب يارب تافى  
 يتخطب لذكر **ق** واث بالكر على الاستيناف واث بعق ولان وان محفة  
 من القليلة واسمك مودعة معا قيل في مع اللغات والاول ان يقال ان يوحى  
 قال ابراهيم اسكن بالقرع فدا انه جنات والقصبة على ذلك واعطى بيان واما انظر  
 خال والبرغ بد من ان يمتك اوجر مشدا محذوف فعلى الحذفه اسكن اما جواويل  
 وعلى المقدس لا يجوز ان لا يخلفه في المنفعة **ق** فاصح  
 كل حزب ما يدبرهم فحق فذرهم في خضر لغير حتى حين الجسود ان ما فذرهم  
 به من ماله وبين قسار لهم في الحيزوات بل لا يجزمون وقري رزاعهم زبور  
 اي كتبنا متخلعة بعين عقلا وبنهم دبا واذن اطلقا اشعر من ذن لوصف  
 اكذب ورتبوا مخففة الباء كمثل في زلل اي كفرة من فز هو لا الخلفين المتفطين  
 وبنهم فزجيا بله مطين النفس معتدلة على الحق العنزة الما الذي يمتد الناف  
 ضربت مثلا لاهم مجنون في فيه من جملهم وغ بنهم وسهوا بالاغبي في عمر الما  
 ملهم عليه من البال قال **ق**

لما في الهوى طبعي فانبتة كان ضارب في خضر لوب

وذوي **النجمة** \* وعن علي رضي الله عنه في خضر لغير حتى حين انما انزلوا او يوحى  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وبني فلما لا يستعمل فذاهم واخرج من خضر وقري يدبر  
 وبني وبنيوع بابا واما الله سبحانه وعور في شاعر وسبع انفسهم بغير  
 بم وبناوع مينا المقول والمحي انه هذا الامجاد ليس الا استند الى الجاهل  
 الفاضل واستندوا الى زيادة الاثم وهو يستحسنه ما دعه لغير في الحيل في  
 لغيره نفع واكثر ام ومحاولة في الثواب قبل وقته ومجوز ان يرد في جزا الجاهل  
 به بعل اهل الخير من المتسل وبلا استندوا لعله انفسهم من لهم شاه  
 حبه لرا لاطنه بهم ولا شعور حتى بنا ملوا وبغير الى ذلك اهو استند الى  
 من رتبه في الخن **فان قلت** **ق** من رتبه في الخن **فان قلت** **ق** من رتبه في الخن  
 يسكن فيه غيبه **قلت** محمد وفي توبه شارع له وانتشار به او شارع الله به  
 كونه ان ذلك من عدم الامور اي ان ذلك منه وذلك لاضطراب الكلام مع امر  
 الالباب **ك** عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم بينكم اخلافا  
 كما قسم بينكم ان زاكم وان الله يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطى لغيره  
 من اوجب في اعطاء الله الدين فقد اوجبته والذي استوجب سيدة لا يعلم عيني  
 بيم قلبه ولا يومن حتى يا من حاربه بجاذبة قالوا يا سيدة ما رسل الله قال  
 فتمه وظله ولا يكسب عبد ما لا يحرام فنفق منه فبادر له فيه ولا يتصدق  
 منه فيقبل منه \* وبكم خلع ظنهم لا كان ذلهم الى الما ان الله لا يخو  
 اني بالشيء \* ولكن اخو النبي \* بالحسن ان المنيب لا يحو الخبيث واه الامام  
 اهدا ادين هم من جنسية زبهم مسفلون والذين هم بايات زبهم يوموت  
 فادبهم بغيره بسلوب وروى حوت مابو وروى بغير وحده فم  
 زبهم احقون اولك يسارعون في الحيات وهما لها مانيقون يرون ما  
 آتوا يبطلون ما اعطوا وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما توف ما توف ما توف  
 تفعلون ما قولوا وعنها انها قات قلت ما رسول الله صلى الله عليه وسلم وبشرق  
 الجز وهو على ذلك محاف قالوا يا سيدة الدين ولكن هو الذي يضل ويضل ويضل  
 وهو على ذلك في الله ان لا يضل منه يشارهون في الحيات فيجمل معنيها اخيرا  
 ان يذو يفرعون في الطاقات استند الى زبهم فينا وروا والثاقه لغير متحول  
 في النافع وروحه لا كرام ما كان فاجبر الله ثواب الدنيا وحق ثواب  
 الاخرة وانما اجز في الدنيا وانه في الاخرة لمن الصالحين لا يفراد اخر

ولما ثم



غيرها فتدعى على سبيلها ويحلوها وهذا الوجه احتج طحاوي عليه المحدثون  
لان هذه آيات صادقة عن الكفار والموحدين وتروى في الخبرات لم تدع  
اي شائبة لتسقط احديهما او ما يعوت لما في احدهما او ما يهاشون في  
مسل لا حرة حبيب خليف لغيره في الدنيا ويكون ان يكون بها ما يعوت حتى يبرهن  
وهم هنا بمعنى قوله **انما الجحيم من بيت البشر**

ولا يكلفنا نعمنا الا اوسعتهم ولدينا كتاب يطق بالحق وهم لا يظلمون بل يوزنون  
غيره من عندنا ولغير احسان من دوننا فكم يعرفون حتى اذا جردوا  
لجند ابدا هم يدعوننا لا نجزيهم بل نعلم ما ضررهم وورعهم ما في  
قلوبهم نعلم قواهم انهم مكشوف صدورهم بما من نعيمهم ونعيمهم في هذا الذي  
يؤمن به الصالحين غير خارج من عند الوصي والطاهر فكذلك كماله عبادته وما قال  
من الجحيم فحق سبحانه عليه بل هو مبيت له به في ذلك برب العالمين او يصحده الا ان  
الحق لا ينفذ في الدنيا يوم القيمة لان هو موند في عدل لا يراه فيه ولا يصدق  
منه احدا وانما الله لا يكمل الا في حق من لم يزل يكمل ان يكون له نصيبه هولاء  
تعد ان يستغفر وتضعه ويعدل طاقه فلا عليه ولا يكتا فيه فيعمل الشايق والمصدق  
ولا يظلم احدا من خلقه ولا يظلمه دون درجته بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها  
اي ما عليه هولاء الموصوفون من المؤمنين ولهم احوال متجاوزة مستطرفة لذلك انما  
وضعه به الموصوفون هم اين معاد و بهما من دون لا يصفون بها حتى يدرج الله  
بالعقاب رحمة هذه هي التي يستبد بها العالم واللام الحيلة الشريعة والحداب  
تلهيهم يوم يجر بدنهم الى الخوض حين دفع عليهم رسول الله صلوات الله عليهم اجمعين  
فلم يضرهم احتجابهم عليهم سبيهم فاسلامهم فانه لا ينجح حتى يكون الحبيب والكرام  
والعظام المختارة والذرية والاولاد **الجحيم** ان الصراط المستقيم **فان**

**فان** انما كانت الشياطين لغيرهم لا يقدرون ان ياتوا فان الجحيم  
عبرنا في لغيرهم لا تضرهم ولا تفتنونهم ولا تفتنونهم من ايمانهم ولا تفتنونهم  
ومقوله **فان** الصراط المستقيم هو الذي لا يفتنونهم ولا تفتنونهم من ايمانهم ولا تفتنونهم  
اهل الجحيم والذين شوقوا الى الصراط المستقيم **فان** الصراط المستقيم هو الذي لا يفتنونهم  
مفتنة الا لانهم لا يفتنونهم ولا يفتنونهم من ايمانهم ولا تفتنونهم من ايمانهم  
معنى كبريا ومعنى استكبارهم لانهم لا يفتنونهم ولا تفتنونهم من ايمانهم ولا تفتنونهم  
مكة بين فديتيه او غير ذلك استقامه استكبارنا واعوانا فانه مستكبرون اسمه  
او متعلق بالباقي ان يسهرون في ذلك التذات والافهام وهم كانوا يجمعون في ذلك

الملك والسيرون وكان قامة سيدهم ذكر القوان وتسميته شحذ او شحذ وتبث قول  
تسميته **فان** انما كانت الشياطين لغيرهم لا يقدرون ان ياتوا فان الجحيم  
عبرنا في لغيرهم لا تضرهم ولا تفتنونهم ولا تفتنونهم من ايمانهم ولا تفتنونهم  
اهل الجحيم والذين شوقوا الى الصراط المستقيم **فان** الصراط المستقيم هو الذي لا يفتنونهم  
مفتنة الا لانهم لا يفتنونهم ولا يفتنونهم من ايمانهم ولا تفتنونهم من ايمانهم

وهم لا يفتنونهم ولا يفتنونهم من ايمانهم ولا تفتنونهم من ايمانهم  
مكة بين فديتيه او غير ذلك استقامه استكبارنا واعوانا فانه مستكبرون اسمه  
او متعلق بالباقي ان يسهرون في ذلك التذات والافهام وهم كانوا يجمعون في ذلك  
فانما كانت الشياطين لغيرهم لا يقدرون ان ياتوا فان الجحيم  
عبرنا في لغيرهم لا تضرهم ولا تفتنونهم ولا تفتنونهم من ايمانهم ولا تفتنونهم  
اهل الجحيم والذين شوقوا الى الصراط المستقيم **فان** الصراط المستقيم هو الذي لا يفتنونهم  
مفتنة الا لانهم لا يفتنونهم ولا يفتنونهم من ايمانهم ولا تفتنونهم من ايمانهم  
معنى كبريا ومعنى استكبارهم لانهم لا يفتنونهم ولا تفتنونهم من ايمانهم ولا تفتنونهم  
مكة بين فديتيه او غير ذلك استقامه استكبارنا واعوانا فانه مستكبرون اسمه  
او متعلق بالباقي ان يسهرون في ذلك التذات والافهام وهم كانوا يجمعون في ذلك

يقول

مقدم















صافوه وقيل قول ابن عباس لان الاربعة هي الجماعة التي يثبت بيدهم ختم وجوز  
هذا الكبير من امهات الكتب ولما اقرها الله بالكتاب وقيل المعنى قوله ولا يزال  
ومن يفتلك بلفظ انا ما قال ولا يفتلكوا الا ان كان قابضه وشا سبلا ومن  
التي سلم ما يحضر لنا في افوا الزنا فان فيه شئ خفا ثلاث في الدنيا وثلاث في  
الآخرة فاما التي في الدنيا فانه يذهب لها ويبحث الغنى ويفيق العجز والها الذي  
في الآخرة فوجب التخطه وتوخي الحجاب والخلود في النار ولدكن في الله بعد  
الماه كماله على في الغد وسرب حزن وسرع شبه فله الهو وهي ترمج وجه  
الموسى عاتقه على المجدومه وامر سبه الذي له ليسهت فوجب ان يكون وجهه  
مغطى به الستور والوجه والابت يسو بسك ابت به فحاصله بموسى  
ذلك ثمن والغنا سبيل منجى وقوله الخجل ونسبه قول من عمن الى سبعين  
من المصدقين بالقرع ان عثمان قال حققت خبر وهو على منبر يقول الله فيه  
عجب ونقول ان الله بعث محمد بالحق وبرر عليه الكتاب وكان هم رابعه  
الزهم فعزاهوا وعيا بها وبهم رسول الله صلعم وزجها بعده فحسى ربح الزم  
ان يقول فام ما وجدنا في ارحم في كتاب الله بمصلو ابرك ليرضه ان لها الله في  
ان الزم في كتاب الله حق على من ردى اذا اخص من لرحان والى اده مناسيه  
اوان جدوا لا عيب وانتم به ولا يقول ليس ردى كذب لله كذب هذه اية  
اي داود وبن في النبي كونه اوستعد ان اجلس سجد له مغروس  
ما كبر رسول الله صلعم بماله في اصمت فاحشة فانه على قوله الله صلعم من ر  
قال من شاع دونه فاقوا ما نعلمه باننا لا اله الا الله فاض سبازي انه لا يعرفه منه ولا  
يقام فيه الحية فان فرغ في رسول الله صلعم فاقوا بان ترجمه فاعلم به ان يفتح  
العرفه قال لها ونمائه ولا حزن تاله فوسيا ما تعاض ومدة الخوف  
ما سجد واستدنا حلقه حتى انما غرض الخمر فانتصب لنا فرميا له بخلا مد خمره  
يعنى الخمره حتى سكب الى مات قال ثم قام رسول الله صلعم مضى من الخمر  
او كلها انظرنا غرة في سبيل الله تخلف رجل في فيا لاله نبي كليل بين  
على الا لوى برجل فعل ذلك الا نكتب له قال فما اشعره ولا شية دى  
فاعرف بالمراتك مرات هذه رواه مسلم في قد رواه الجماعة من طريق عدة  
بالمناظرين وسفيق وهو مشهور جاز ان رجلا نأما غرة فامر به رسول  
الله صلعم فلد خذ ثم احرمه فخص فامر به فزم وفي رواية ان رجلا ربه  
فلم يعلم ما حمله فلد ثم علم ما حمله فزم احرمه ابوداود في من خفض

عالمی

[illegible]



















يا ويحيه ترك العود وهو انما فيهم بالايات الصالحه من كل متبع وبهيت الله لكم اله لالان  
 على علمه وحكمته ما يسر عليكم من الشرائع ويعليكم من الاداب الجيده ونفكم من ايامه  
 المتأنيه والله ما يجعل ثمنه على ما يقبله بدواي الحكمة اب الذين يحبون ان يسره  
 ان تحسه في الدين من ان يلزم عذاب الهوى في الدنيا والآخرة والله يعبرو به  
 لا يعاون المعنى يتبعون العاخنه من قصد الى الانتفاع وازاده وبعثه له ومدا  
 الدنيا الجيده ولقد صرنا الله رسول الله صلى الله عليه وآله وحنا ما مضى وقدرنا  
 لحنان قضي صوره بالسيوف وكفى بقره وقيل هم المراد بالذي قد حكيته وانفس  
 ما في القلوب من الاثران والصاروا انتم لتعلمون بعني انه قد علم بحجته من احداثه  
 وهو ما فيه عليها لعنه ما بعد عن رسول الله صلى الله عليه وآله لا تروا عباد الله ولا تروهم  
 ولا طلبوا عودا فيهم فانه من اجل عوده اخيه اليكم ومن طلب الله عودته ومن طلب  
 الله عودته يتبعه في بيته ذوا الامام احمد ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان  
 الله من وفز حريم كونه تركه المحاجله بالعباد خادما جواب لولا ما حدثه في  
 هذا الكبريت عن حذف الجواب مائة عظيمه وذلك في القواب والوقوف والرحيم  
 يا تها الذين امنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فانه  
 ما من بالجحسا والمكر ولا فضل الله عنكم والى الحاحه ما افطر بجهه قال ابو ذؤب  
 الله برك من بيننا والله سمع غلبه اليك والاحنه ما افطر بجهه قال ابو ذؤب  
 فنه نتيج بالفضل كما فاضل من احر حجه تها جش عارضا  
 اي افطرت غير تهاج صنف قد ورا وسوت عليها بهاء اليهم وسع تليها ادا هي حجه  
 صوت وشلل اليهم من العذر اسراعه منها والنسب العليم الطبع لا تاول والخير في نسب  
 الى الخرم وهو من تعيرات الشب وثنا حضاها افطرت عينا تها واما حصفه بدت لائل  
 الخرم ذا بعد الترحل والعيان فله ذا فدموا بالجنه والطرف يتماضن عليها وتعايرن  
 فب المنكر فاشكوا المعقوف ومنصرفه ولا ترتضيه وقري حقا وشيطان نفع لها  
 وسكون بها وركب بالنسب بدوا الصبر بشي عذ وجل ولولا ان الله لمصل عليكم بالوجه  
 لما بكم منكم احب احر الهم من قسرت انما لا تك وكذلك اظهره بالانساب يقولون  
 اذا اخصوا من شريعتهم بقوله علي عابوهم وادخلهم لا تامل واصل مكره  
 ان يردوا اولي القرى والمستأمن والمهاجرين في سبيل الله وليتقوا والمجاهدين  
 يحبون ان يعبر الله لكم والله عز وجل حريم من احد اذ خذ احد من الابهة قيل  
 هو من آلوت عبيدا ادا لم يرض منكم شيئا وبشده لاولي قرابة الحسن ولأولاد الحسن  
 يجلونوا على ان لا يحسنوا الى المستحقين للاحسنات ولا ينصوا في ان يحسنوا اليهم كانت

نوعهم

بينهم وبينهم حتى الجانية افترقوا فليعودوا عليهم بما بعثوا والفضل والمنقولوا بهرسل  
 ما زفوت ان يفعل بهم بهر مع كذا خطا بهر وذا فيهم يرتك في شان مستطع وكان  
 من حاله في بكر الصديق بن وكان فقيرا من فدا الما بها بن وكان ابو بكر معني عليه  
 وهو طر منه ما فطر الا ان لا سلق عليه واكره دا عنة الما حمله وتوكل الاستعاذ الما  
 بنى وروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله فاما على ابي بكر فانه ابوك بن فانه اجبان بعمره  
 له ورجع المستطع بفقته وقاله والله لا نرعه ابا فدا ابو حجه وبن غيب ان قورا  
 ما تاعلى الانتفات وبعضه قوله لا تقبضون ان بعمره لكم ان اليزم موتا لجنسنا  
 اما دالات المومنان بعوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تهم  
 عليهم السعيتهم والديم ورجعهم بما كانوا يعملون يومئذ يومئذ بهر الله وبشده  
 الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين العا فلا تلت السعيات ان تصبوا وثا ليقا تلت  
 الافا عين فيهن دعا ولا مكرنا في لم يرض الامور ولم تزدن الاخر لا يعطين لما  
 يظن له الحيات العرافات والشارع

ولقد لعت بطفة مثالي بها تطفلى على استراة  
 وكذا كالك الالهة في قوله ان الله الحجة البهة ح لعت لعت والطفلة مع  
 العا المارة اناهيه وبكرتها الصعيرة واليهالة المنتهية الاعلاف واليهالة التي لا كثر  
 بها ولادها في قوله ان الله اهل الجنة البهة قيل من جمح الاله وهما لعا فل من لشر  
 الطوع على الجنة وقيل هم الذين علمت عليهم صلا صلا الصدر وحسن الظن بالنا  
 بلهم اعملوا امز ذا غير يحصلوا اكرم في الصرف فيها وابلوا على انهم يفعلوا  
 تنوسهم بها فاستحقوا ان يكونوا اهل الجنة واما الاله الذي لا عقل له وغيره  
 فب وقوي بهيها بليبا والحق بالنسب صفة للدين وهو الجنا وبالربع صفة لله  
 ولوقلت القران كله فقتلت عينا وعيد به العصاة لانه من جعل يغلظ في عيشه  
 في ذلك غايته صوان اعم عليها ولا زل من الابا توارب المتخونه بالقران بالمرعد  
 الشديد والعتابه الملح والذين الصنف واسعظا ما ذكره من ذلك واستفعا ما  
 ادر عليه ما ازلوه تحرق على مختلفه وانساب منفته كل واحد منها كاف في ابيه ولولم  
 تزل الالهة الثلث لكن بها حجت العزة لم يظفر في الدين حجتا وبو عليه  
 نعتب العظيم في الآخرة وادب السعيتهم ويدرهم واهله بشده عليهم بالكل وهو  
 بهر يومهم بهر اهم الحق الواجب الذي هم امله على يعملوا عبد ذك ان الله هو الحق  
 صيف واجري في ذلك والشرع وقيل واجله واكره وذا ما مع في وعيد لخرس  
 عبده الاوثان الاماهود وفيه في الغضاة وما ذك الا لاهن وعن ابي عبا ان الله كان

















[illegible]

من من الخائف كعبه وفي ذلك عهد الى خبيعه ونجته **فان قلت** هل كان  
لا اله الا هو لا اله الا الله تعالى ان واحد متصرف به عليه من غير شرك في  
جميع شئ ولا يحسن من اولها في طاعت الخلق من جهة لا من جهة الله عز وجل  
فان قيل قد كانت له الخاتمة كمن استوى الصديق من امره في ان يردوا وذهب منه نوع  
سائر في حقيقته فزعموا بعباده وعبادته وعبدوا في حق الله عز وجل في نوع  
يعمل لهم من حال الكسب وان لم يربحوا الجروا وعن علي بن ابي حمزة عليه السلام  
عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه واله  
كوفي في الاسلام فانه ما لم يجمع وقد فقه اليه عهد وقال السعفي عن ابي جابر  
نوحه ان الخبير قال اخاف الا اذكر ذلك وهذا عهد في حقيقته على جابر بن  
وقال له عهد مغاوضة فلا يحسن في الخطيئة كالمعنى وقيل معنى وانهم  
وقيل انفقوا عليهم بعد ان يردوا ويعتقوا وهذا كله منتهى روي في  
قريب من عهد لعزى مملوك قال له الصديق قال له انك تبيع فاني تراس  
كان اما اهل الحسنة يتبعون على مواهبهم وكان لعبد الله بن علي بن ابي طالب  
من جواب مغاوضة ومسيكه واحبهم وعنده واذا في فقهه منكره على النعمان  
وصرب جليل من ارباب منكم تنبأ الى رسول الله صلى الله عليه واله  
وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام وفي الحديث لعل احكم مني وفي ذلك بعد  
منى والى معتز بن ابي **فان قلت** لم اجمع فانه ان رجب  
فقط قلت لان الاكراه يتبني الى الامع اذ اذ الحقيق من اموال الطبيعة الواهية  
يتبني معك ولا امواله اكرها وكلها ان واثارها على اذ اذ بان المتعاقب  
كما يقال ذلك بغيره وجوابه منتهى وان ما وجد من مغاوضة ومسيكه من حذر  
السادات وعتق رجب لعزى واخذوا له وولعوا ان تابوا واخضعوا في قرا ارباب  
لهم معتز بن رجب **فان قلت** الحاجة الى تعليق المغفرة لاهل المكره على  
دخولها في الاكراه بعد ذلك لعل الاكراه كان دون ما اعتقوه من زعمه  
من انه يقتل او باعنا من التلذذ اذ هاب لعزى من رجب غيبا وعنه في سلم  
من اذن وما فصره عن حذر في بعدن فيه يكون من ان يستحوذوا في  
دول الله ضلح عن شئ الكلب ومهز الذي وخلوا انا الهن اخرجها الجاهة راجع  
يرجع ان رسول الله صلى الله عليه واله قال مهز البقي حبيت ومن الكلب حبيت وكسب الحما حبيت  
في امرى شرا لكسب مهز البقي ومن الكلب وكسب الحما اخرجها التزمي واودا ووفي  
بعدا هاد من احرف مبينا في هي الايات التي بينت في هذه المسئلة واوصحت في محاف

[illegible][illegible]



من ينشأ بغير حساب في بيوت يتعالى بما قبله أي كسكاه في بعض بيوت الله وفيما وجد  
كأنه قبل مثل نوره كما ترى في المسجد نور المسكة التي من صفتها ككب وكيك او بعده وهو  
سبح أي يسبح به داخل في بيوت ومنها كنز كره كره في الد زج سبده او كره وكرويه  
وتسج ايات يستحق في حوت وامر. ج. بالذات الامر وز فخر بما ذها كونه مذهب في كرك  
فتواها واذ بزق اهره القواعد من البيت وعن ابن عباس هي المصاحف المأثرة  
ان ينشأ او يغفل في الدفق من قنبرها وعن الحسن ما امر الله امر بربا وتكن نعيم  
ويذكر منها احمد اذ قال وهو غام في حكة كنه في وصف ابن عباس وان يلى بهي كرم وروى  
ابن علق النشأ للفقير وسيد الله حداد في النشأ له اعني له من بالعدو ورحل مؤلف  
ما دل عليه نسخ وهو نسخ له وسنخ ابا بنو كسكاه ابا وعني في حقه بالنا وضع النار وحده  
ان تستعد في اوقات الغدق والاحتياط على زبده النشأ للعلل الاوقات منجى والمؤثر بها  
كنو لهر صيد غليه ومات والمزاج وحسين والاضاحج اصيل وهو العنى والمعنى  
الخذل في العذوب وروى في الاضاحج هو الذي حرق في الحيل نبال ضل كلفز وعم  
التجارة متاعه الناح وهو الذي سمع وشكر للروح فاما ان يربد لانه لم يربد في معز  
الضاحج نرحض النسخ لانه ج حل في الايام من قبل ان ان خراج الخلف لم يبعه زاحه  
وهي طلبة الكليم مرصه عنه اطمه ما لا يلحقه سرائر في توقع فيه ارج في الثوب الخاف  
لان هذا ادب وذكر مصرب واما ادب سبى اليراح في اطلاق لاسر الخشفي  
الروح كما هو لرب في بلاد تجارة النسخ ادا اتيه ابع صالح واسترا قيل التجار والحق  
القلب في ذلك اذ اذ عليه النسخ امة غوم عن القلب المشا طلة للعلن وكما  
اقام فلما اصيب انبهت الاضافه مع حرق العوض فاسعيت ونحوه  
واخلعوا قدام الامر الذي قدوا وتقلب القلوب والابشاد اما  
سقلب ونعير في ادبها وهو ان تضطرب من الهوى وانزع وتخص كونه وادراعت  
الاضهاد وبلغت القلوب الحناجر واما ان تغلب احوالها وان تغلب ففقه الغلوب بد  
ان كانت مطبوعا عليها لا يقدح وبصر الاصل في بعد ان كانت غيب لاسر كنه احسن  
ما قلوا اي احسن جزا لعل كونه للذن احسنوا الحنى وزباده والمحق سبى  
ويضافون ليجز يهر نواهم مضا عفا بين بهر على الذنوب فضلا وكذلك قوله  
الحنى وزيادة المتزبه الحنى وزباده عليها من المفضل وعطاء الله عز وجل اما  
ثواب واما بفضل واما عوض والله يرد في مصلته بغير حساب فاما الثواب  
فله حساب كونه على حسب الاستحقاق قال قتاده هي المساجد امر الله سبحانه  
وامر بعبادتها وتطهيرها وقب وزج احاد بيت كثر في بنا المساجد وخرابها

ونزيرها وتطهيرها وعن عائش رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجد استغفر  
وهو الله بقاءه له مثله في الجنة احدا في في الصالحين وروى ابن ماجه عن عمر بن  
الخطاب قال قال صلى الله عليه وسلم من بنى مسجدا يدرك فيه اسم الله تعالى له بيتا في الجنة والناشي  
من عهده من عبته مثله والا حاد في في هذا كثيرة اخبرنا عن عائشة امر رسول الله  
عليه السلام بما المساجد في الدور وان تنصف وطيب زواجره واهل السنن الا ان الشاي  
تلهب بها اذ لا يدع وينشأ من حديد بجره وقال البخاري قال عمر بن الخطاب  
نكبه وما ياله التجدد وانصرقت النشأ في قولك من ماجه عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما عمل قوم قط الا ارحقوا مساجدهم واثابته صعد وروى  
ابن ابي عمير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امرت بشيئ الا المساجد قال  
ابن عباس انظر فيها كل رحمة الله في اليهود والنصارى وعن انس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يتيها في الناس في المساجد زواجره واهل السنن الا ان  
وعن يريه ان من جلا تشدد في المسجد وقال من دعا الى الجلا اخبر وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم ما بنيت المساجد لما بنيت له زواجره مثله وعن عمر بن شعيب عن ابيه  
لا ودمت ما بنيت المساجد لما بنيت له زواجره مثله وعن عمر بن شعيب عن ابيه  
عن حده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبيع وعني تاسد الاشعار  
في المساجد رواه احمد واهل السنن وقال الترمذي حنين وعني يهزبه ان  
دخل الله صلى الله عليه وسلم قال اذان اسم من يبتدئ صالة في المسجد فقولوا لا رد الله عليكم  
زواجره الترمذي وقال حسن عريته وروى ابن ماجه وغيره مرخذ بن زجر  
مرفعا قال خصال لا ينبغي في المسجد لا يجذب بطرعا ولا يشهر فيه سلاح ولا يبيض  
فيه نفوس ولا ينشئ فيه شيل ولا يبر فيه بغير في ولا يبيع فيه جند ولا يصف فيه اذن  
ويجذب سوقا وعني وان ثله في الاشفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جندوا مساجدكم  
صباكم وحيانكم وسراهم وبقعكم وحق ماكم ورجع اصواتكم واما ما حدوه  
وسل سبوكم واخذوا غني ابوابها المطاهر وجروا في الخمر رواه ابن ماجه  
الاصا في اسناد ضعيف وفي الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال صلى الله عليه وسلم في  
الجمعة يصعد على منبره في بيته في سقوفه حته وعشرين ضعفا وذلك اذا  
نوشا قحس الوضوء يروح الى المسجد لا يجره الا الصلاة لم يخط خطبة الا  
رجع اليها جرحه وحط عنه بها خطبة فاذا سلك في الملكة فصل عليه امام  
في مثله اللهم اعزله اللهم ارحمه ولا يزال في صلاة ما انظره صلوه وعند  
الاذن وفي مرفعا لاصلوه لحاجز المسجد الا في المسجده وفي السنن بشر المساجد

[illegible][illegible]



على الايمان الموصوفون في قوله تعالى انا المؤمنون الذين امنوا بالله ورسوله ويرزقون من الله ورسوله الى ان يحسن الله كقولك ان يحسن الله ورسوله ويرزقون من الله ورسوله  
ومنه قوله **عَلَّمْتُهُ بِلِغَةِ النَّظَا وَقَطَعَهُ** اذا قيل قَطَعَهُ **عَلَّمْتُهُ** اذا قيل قَطَعَهُ  
ذوي البنا نزلت في سائر الميثاق وخصه اليهودي حين اخصه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فجعل اليهودي يحذر الى رسول الله والمثل في تحريمه الى كعب بن الاشرف ومولاه  
عبد الحميد بن عبد الله المعبر بن وائل كان بينه وبين علي بن ابي طالب رضي الله  
عنهما في ما دار بين قتال المعبر وقاتل محمد بن عبد الله وقاتل الله في مدبغين وان  
اخاف ان يحرق علي بن ابي طالب فاجابوا الى ان لا يقاتلوا في ما مقدس الى اوسمير  
لانه في معنى مستعجب في الطاعة وهذا الحزن لمدم صلبه ولا لله غنى الاحتياض  
والمعنى انهم لم يمتنعوا منه لئلا يمتنعوا من الحق والعدل والنجاة يروى عن النبي  
اليك اذا ركبهم الحق لئلا يمتنعوا من احد انهم يمتنعوا عليهم لخصمهم ورايت  
لهم حتى على ختم استرعوا اليك وليرزقوا لا يمتنعوا منك لتأخذ لهم ما دبر فيهم  
الحق ثم فزع الامر في صدورهم عن كونه اذا كانت الحق عليهم من ان يكونوا في  
العلوب منا فحين اومرنا من امر بونه اذ ذهب الحيف في قلوبهم لم يظلموا  
دينهم بعهده بل اولئك هم الظالمون اي لا يدينون ان يظلموا من له الحق عليهم ويتركهم بخوده  
هم ظالمون يدينون ان يظلموا من له الحق عليهم ويتركهم بخوده وذكنت لا تظلم  
في محبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فترثته يثبت الحق اليه اذ يقول المؤمن اذ اوعى  
الى الله ورسوله اي يحكم بينهم ان يقولوا استعنا واعطنا ولكم ههنا ما يكونون  
ربيع الله ورسوله ويحسب الله ويتبعه ومكهم البرور وعن الحسن بن علي  
بالربيع والفتى اقر لان اولي الاستين يكون انما لكان او فليهم في التبرير وانفعلوا  
او غل لانه لا يسبل عليه للتكليف خلاف قوله المؤمنين وكان هذا من قبيل ان في قوله  
كان به ان يحسن من ولبد يكون لان ان تكلم بهذا وقرى الحكم على السالفين  
**فان قلت** الامر استدل ليجوز لا بد له من فعل فله هو مستدل  
لان معناه ليعمل الحكم بينهم ومثله جمع بينهم والفتى بينهما ومثله لقد دفع سبكم فحين قرى  
سبكم منقول الى وقع النطق بكم وهذا القراء بينه وبين قوله هو اقر ويتبعه  
العاف والطامع والوصل وبغير وصل ويكون لها ويكون العاف وكسر الطاء شبهة  
بكتف محقق كقوله قالت سليمان ائتني انا سو بقا ولقد جمع الله سبحانه في  
هذه الابهاء شهاب العز و عن ابن عباس روى في تفسيرها ومن يطلع الله في قضاياه  
ورسوله في شفه ويحسب الله على ما مضى من ذنوبه ويتبعه فيما يستقبله ومن بعض

منه عن ابيهما فيه فقلت عليه هذه الآية قال قتادة وذكر ان ابا العباس  
في الاستلام لا يطاعة ولا حيا في جماعة والستجبة لله ورسوله والجميع  
للمؤمنين عامة قال وذكر ان ابا عبد الله الخطاب في كان يقول عرو في الاستلام  
مباداة لان الله والاه و اقام الصلوة و ابا الزكاة والخطبة لمن ولاه الله امر  
المؤمنين و اياه ابنه ابي خاتم والاحاد بيت والانار في الطاعة لمن ولاه الله امر  
المؤمنين كما باب الله وسنه ذنوبه والخطبة الاذن بينه وبين الله اذ امر وانطاعه في  
هذا الزمان ان يحسب في هذا المكان و افتتوا بالله جهيد ابيهم من يمتنع  
بحرقون لا يمتنعوا طاعة معذرة ان الله حبيب نولون والطاعة لله  
والرسول فان نزلوا فاما عليه ما يحسن وعليكم ما خلت وان يطاعة الله  
ومن عني **المستقول** لا ابلع المدين عبيد يمتنعوا من محمد بن عبد الله  
انفي وسترها وذاك اذا بالغ في اليقين وبلغ غاية متدتها وكادتها وعن ابي  
زكريا عن قال الله ففقد محمد يمينه واصل ففتح محمد الله است محمد ابيهم  
فدفع العقل وقدم المصنوع موضع موضع مضاف الى المعقول كقولهم ففقد الراتب  
وكم هذا المنسوب حكم الحال كانه قيل كانه يمتنعوا فيهم وطاعة معذرة حرمنا  
مخزون او مسدود في الحق اي امرهم والذي يطلب منك طاعة معذرة معلومة  
لا يملكها ولا يربط كطاعة الخلف من المؤمنين الذين طاعت باطن فربهم طاعتها  
لا يمان تفسون لها با فحقهم ولو لم يكن على خلافها وطاعتها معذرة ما فيها  
بالقول دون العمل او طاعة معروفة امثل واوليكم من هذه الايمان الكاذبة  
وقد ان الزيد طاعة معروفة بالصب على معنى اطعوا طاعة ان الله خير يعلم  
ما في ضميركم ولا يحسب عليه شئ من سوابكم والله فاصحكم له حاله وحياركم فليعلموا  
مترق الكلام عن الغيبة الى الخطاب على طريقة الالتفات وهو بالغ في تذكيرهم بربها  
تقولوا فاصبروا وما فاصبرتم انفسكم فان الرسول ليس عليه الا ما حمله الله وكلفه  
من آراء الرسله فاذا ادى وقد خرج عن عهده فليعلموا وانما هم فليعلموا  
التلفيق القول والاذغات فامثل بعلوا وتعلم فذمتهم عنكم لخطا الله  
وعذابه وان اطعتموه ففدا حورتم نصيبكم من الخروج عن الصلابة الى الهوى  
ولعن والصور عادات اليك وما الرسول الا لاجل هذا وما عليه الا ان يبلغ  
له انفع في سبوك ولا عليه ضرر في توبيخك والبلع معنى التبليغ كالاداء لاجل المداية  
ومعنى المسكونة معذرة وبالامانة والمعجزات وغيرها الذين امنوا بكم وعلموا  
الضلالت يستحقون في الارض كما استحق الذين من قبلهم ولهم ان لهم





[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

منه على ان الاحسن الافضل ان لا يجدوا الفسوق في كتاب ولا سنة ووافقه عن  
بعضه بقره قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله انتم اهل البيت فاما اذا لم  
تسلمت فليس الاول باحق من الاخره رواه احمد وابوداود والتزمى والمشايع  
في هذا الخبر سبق بسببكم كما قلنا من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله  
و لا يجوز ان يجرى ما عرفت عن منزهة وتصديق الله وتصديقكم عن ذلك  
الذي نزل في خبره الخندق وكان قد قبلتمون مني اذ لم يكن ينبغي ان يكون  
الذي نزل في خبره من غير ما في الدين والعلم بظاهره وبغير ما لا يجدوا به في ذلك  
من الدواعي ولا ينفردون عنهم والامر في الامور الى الامام انما هو في  
تأويله على حسب ما اقتضاه ذنبه اذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وآله الى الامام انما هو في  
الامر والامر فوافقه الامام لا ينفردون عنهم والامر في الامور الى الامام انما هو في  
عن الجمع غير ذلك الذي لا يتجملوا فيه من ذلك منكم كما ينبغي بعضكم بعضا  
وبدعه بقره الذي منه رواه ولا يقولوا يا محمد ولكن يا بني الله ورسوله الله  
وكونوا المعظم والمحب الموقر والمواضع و لا تتجملوا في ذلك القول بل مثل  
بعضه منكم كغيركم وتكونوا في بيت الله خاضعين له واحبه ورعا في ذلك  
رسول الله صلى الله عليه وآله مستحبة فيقولون فيقول قليلا قليلا وغير ذلك من ذلك  
دخلوا في الامور والملازمة وهي ابلو هذا بذاك واذك هذا يعني سلكوا على ما  
والغنية على سبيل الملازمة واستأذ بهم بعضهم واذا حال املاؤهم وقيل ان  
بعضهم لا يذهب الى الامور اذا ذهب اليه ذنبه ومنه قوله تعالى وما اذن اهل البيت  
منها ما امرتكم وخالفه عن الامر اصدر عنه ذنبه وعن الذين جاءوا من  
منه الذين يقيدون عن الامر ذنب الامومين وهما السابقون في ذلك ليقولوا  
بعضهم ذنب الجواب والخلاف عنه في الصلة امره الله سبحانه والامر رسول الله صلى الله عليه وآله  
منه وذنبه ذنبه في الدنيا او فيهم عذاب الله في الاخرة وعن ابن عباس  
منه ذنبه وعن عباد الارل والاهوال وعن جعفر بن محمد بقره علم سلطان خارج  
منه ذنبه قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو ردي  
منه من عمل فلا يثبت عليه امرنا فهو ردي اخرجهم الجاهلي ومنهم وابوداود  
في خبره انهم ذنب رسول الله صلى الله عليه وآله يقول انما مثلنا ومثل الناس كمثل رجل استنقذنا  
في الامور ما حوله جعل العزائم وهذه ابواب التي تقع في الناس تقع فيها فجعل  
بعضهم وبغيره فيصنعون فيها احدثا غير عن النار اهر يحسبون به غير ذنبه















تختلف في وجهه وتعلم قيمة فوجده شأده في ذات الله ففعل ذلك فقال رسول الله  
عليه السلام حدثكم من مكة لم أعلموا أنكم يا سبيقتين أنتم يا سبيقتين أنتم يا سبيقتين  
وقيل قلنا غاشم بن سبيقتين أنتم يا سبيقتين أنتم يا سبيقتين أنتم يا سبيقتين  
رسول الله سلم أني يا سبيقتين أنتم يا سبيقتين أنتم يا سبيقتين أنتم يا سبيقتين  
جاءه عنده ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
وشككم معي ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
التي كنت صالما لم يكن لي سبيل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
بالي وهو لا يملك لأن الرجل يادي وبه وهي هلكنه يقول لها بعد أن يهدأ أو يكن  
قلنا يا أبا العباس يا سبيقتين أنتم يا سبيقتين أنتم يا سبيقتين أنتم يا سبيقتين  
الذي جئت ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
أن يدب الخيل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
كنا عنه من الذكر عن ذلك الله والعز أن لموعده الخيل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
بشهادة الحق وعزم على الأشد والتبطل في الأداة إلى خيله ففعل ففعل ففعل ففعل  
كأبيض الشيطان ثم حذله ولم يفته في العافية وأتاه ألبس وإن الذي حمله على ففعل  
المضط والمخلة التي لم يفته في الأداة الحس وكل من تخطى من كبره ففعل ففعل  
ويجمل أن يفتد وكان المنجان حكمة كلام ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
على الأظهر والأدغار والأدغام ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
محمود وأكنه جليلي ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
الرسول محمد سلم وفوه ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
الشكاه وعوب ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
العذاب ولم يفتد وأتم قبل عليه متلبا ومؤثرا وأعد الله له ففعل ففعل ففعل  
كل من يفتد ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
منهم وأمن ألك ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
من بعد القرآن وعلمه وفاف ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
مادب العالين عندك هذا اتخذ في محجورة أفق بني وبينه ففعل ففعل ففعل  
هذه بن واطل واساطير الأولاب والباقي ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
كنوله تعالى لا تستغفروا للمعصية ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل  
المعصية يعني المعصية ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل

يكون واحدا رجعا كنوله فانه عدد في الارب العالين يعني واول من  
 يدعيه قال ابن كثير ولو لا ان عليه السنان حجة واحدة لك لكانت  
 رواة من قبله منسوبة ولا ما رواه ابنه الحسن كما في واحسن نفس من  
 ههنا ان لا يعرف عيني احب والا كان متباينا وهذا ايضا من اعتراض  
 من اقره بالادلة على شذاهم عن الحق ويحذوهم عن سابقه قالوا هلا لم عليه  
 دفعة في وقت واحد كما انزل الكتب الثلاثة وما رواه ابن علي السماري والفا بلون من  
 ربيع اليهود وهذا فصول من القول ومحاداة بالاطال بل تحفة لان امر الاجار و  
 الاحتجاج به لا يتخلط بمر له حجة واحدة او معرقا قوله انك جواب لما في ذلك  
 او معرقا والحكمة فيه انه نقوي بغيره فواحد كحكيه تعينه وحكمة لان المسئلة  
 من قوله على حفظ العلم شيئا بعد شيئا ومن اعجب من من رواه في حجة واحدة يقول  
 رفقاً بحضرة والحق صلتهم ودفعت حال مؤلف وذا ومن عجب حيث كانا في  
 انفسنا وكما كتب وهم كانوا في حرب كان فيهم من التدين والتعفة فانه اعلمه  
 كجيت في عشرين سنة وقيل في ثلاث وعشرون سنة وايضا فاول من على حسن الحواشي  
 وروايات السالكين لان بعضه مستوح وبعضه ناسخ فلا ياتي في ذلك الا في الامور  
**فان قلت** قل في ذلك انك كتبت على ان يكون اسارة التي في مقدمته والذي يقدم  
 عنوانها الحجة واحدة فكيف مسرته بكيدك انشاء معرقا قلنا لان قولهم لو لا  
 ان عليه حجة معناه انما انزل معرقا والبدليل على هذا الاعتراض انه منقول  
 عن ابن عباس واحمد بن محمد بن عبد الله بن مسعود واحده من اصعب التفسيرات ورواه  
 غيره عنهم وتجاوزوا به على اعتراضهم لاجل ذلك والمساوية ورواه في الحاشية من رواه  
 من رواه واحده لا يفهم من رواه في عارضه حتى يغيروا على حيلة وزيلوا  
 معقروا على القول الذي يغيب به كانه قال انك في رواية ابن عباس ومعنى سريته  
 ان يدرك بعد ادعاء وروعه عيب وقعة وهو ان يكون الحق وامرنا نرسل في ذلك  
 صلوته والقرآن نرسل اي قرأه بقرآن وتبين ومدة حجة شديدة في صفة قرأته لك  
 هذا وانما التبع ان بعد طروقه لعدها واصله الزيل والاسد وهو لم يلجأ اليه  
 بعد زيل مؤثر ومنه سوز الاختلاف في دليله وقيل هو ان رواه من كنه متعرقا في  
 كيد يقال في مدة مساعده وهي عشرين سنة او لم يدعه في مدة مقدرة واما انك  
 سؤل العجب من حق الانقراض الماطلة كانه مثل في البطولات الا ابتكال حتى يلجوا  
 الحق الذي لا يحد عنه وما هو احسن مؤيد من حواشيه وما كان المقصود  
 المكتن عتاده على اللام وضع موضع معناه فقالوا انفسهم هذا الكلام وكنت

كأقيد معناه كذا وكدنا أو يا نونك نحل وصفة نجاسة يقولون هلا كانت هذه منك ما كان  
يؤمن انفس بك ملك نددت منك او بلقي اليرك كن. وكذا نك جنة او نرس عليك النور جلة اذ افسد  
خس من الاحرار ما لم ينجى لك في حكمنا ومثيبتنا نغاضه وما هو احسن نكتسبها لما بعثت عليه  
ود لا له على صحتي بعني ان يزيله معرقا ونحيت بهم ما بانو ببعضك الذي بعثت عليه  
نزل في منها في حل في الاعيان واوثر لخدمة من ان ينزل جلة وساق ليعرجوا عنك والذين كنتم  
في فضا حنة مع بعد ما بين طريقيه الذين يحسنون على وجوههم هم الذين يحسنون  
من باواضل من لا كانه قيل لهم ان اءاكم على هذه الشرا لا انكم تضلون عملهم  
ولم تعرفوا ما كانه ومعدله ولينظر في عينه لفضا في انهم من المحسنين على وجوههم  
الى جحيم الحليم لفت ما كنتم بغيركم نكد وتبيلكم اصل من تبيله في دارهم وله ذليل  
انبيك سنن من ذلك مؤثره عبد الله من لعنة الله وغضب عليه الاله والجود ان ترا د  
بالكان الشوق والامثلة وان يرا الدار والمسنك كنن له في العزتين خيرا ما وا من  
يذا ووصف السبيل بالضلالي من الاستناد الى الهادي وعن التبريل لم يحسن الناس في العينة  
على ثلثة ائلة شلت على هذه الدواب وملت على وجوههم وثلت على اقدامهم شلت  
نسلا ولعدايتنا موسى الكتاب وجعلنا من اهل جهنم وذلنا وذلنا اهل  
الى لغوم الذين كدوا باياتنا ودمهم ندمهم البور ذلة لا تاتي الموت وقد  
كان بعث في الزمان الواحد انبيا وجومون بان جاز ان بعضهم بعضا والمغنى فيها  
اليهم كذا ووصايد من اناهم كولو اضرب بعضكم الحرق فانلق اي قصه فانلق  
اذ اقتصار العصفه وكذا حاشيتيها وها وحرها لانها المغضود من العصفه  
بطولها في الزمان الحجة بعثته التسل واسحقا في التدميون نكد بهم وعن على ربي  
ود شرفهم وهنه قد مر اهم وقوى في ذمتهم على التاكيد بالكونه التفضيله ووم نوح  
لما كذبوا التسل اغرقهم جعلناهم لئلا نابة واعزنا بالصالحين عذابا  
واذ اءاخذوا وصحاب الرق وقروا من ذلك كثرا ودر صرته الامثال وكلا  
يؤا من يدين الا بهم كذا نوا نوا ومن دله من التسل نكرا اذ كان نكد بهم لواحدهم  
نكديا يجمع اوله بوا بعثه التسل اصلا لزا امة وجعلناهم جعلنا اعرافهم  
قتلهم للطالين بان اعنى بهرقوم نوح واصله واعتنا لهم لانه قصير فعملهم  
فاظهروا واما ان ينادا لهم فوجوه عطف ناذ على هم وجعلناهم وعلى لظايت  
لانا المعنى ووجدنا الطالين قروى وشو على تاول التفضيله واما الخضر فعلى  
تاو بل الحجة اوله اسم الاب الا كذا قيل في اصحابه نوب كذا اقوم من بعده لاسان  
اصحاب انا وهاش فبعث الله اليهم شجيا فذاعها الى الاختلام فبادر في طيهم

وفي اذابه فبينما هم حول الرق وهو البرعير لطويته عن عبيدة انهارت بهيم  
فقتل بهم ودار بهم وقل الرق قربه بعلق اليها منه فقتلوا بنسهم فالحلوا وهم بنسهم  
فدم شالح وقيل هم صحاب التي حطله من شعوان كانا مستنسا بالفتاوي اعظم ما  
كون من الطير صبت لطل علقها وكانت تسكن حيلهم الذي قال له فيج وهم بعض على سبيلهم  
تقتلهم انا هو زها الصمد قد عاصطه طربا فضايتها الصاعقه ثم انهم فوا حمله  
هالك وملي بهم اصحاب الاحاديد والرق هو الاحاديد وقل الرق في نظامه  
فلما اهلها الضحا دمل كذا نوا فيهم رشوه في يد اى دشوه فيها بن ذكي اى مذك  
الذكر وتقليه بذكر الذكرا اشيا مختلفة ثم سلب اليها بذكر وحسب الحاشية عذابا  
ثم بعل ذكركي كيت وكيت على معنى فذا كذا المحسوبة والهجدة ودر بناه الامثال  
بيناه لبعض من قصص الاحاديد وصفنا لهم ما حوا عليه من كذا الاميا وما  
درى عليهم من عذاب الله ونومعه والتبيل القيت والتكسر ومنه ايترو هو  
كت والذهب والعصفه والراح وكل الاوصاف مصوب على عليه من ناله الاما  
وهو اذنا وحذرتنا والثاني في شجرة لا تافعه لاولا واعلى لفرقة التي مرس  
من الشجرة اقلهم يكونوا يرون نبالا نوا لا يبرجون فصورنا انا بالفرقة صدم  
مدرى قوم لوط وكانت جثا اهلك الله انجا باهلها وقبعت واحدة ومطرا لسوا الحجازة  
انفيس مزا وازا كيت في شجرة لولا ان التام على نك القربة التي اهلكنا على  
من الشجرة فلم يكونوا في مزارعهم ورمهم ينظرون ان انا عذاب الله ونكاه ويكره  
لكنا اذ كثره بالبعث لابتوت قوت فصورنا عاقبه وصغ الزا موصع الزف لاذنا  
بوع نفاقه من يوم جنه ليريطوا وليريدوا وازا مزا وها كمرت كاهم ولا  
ملون نسوت انا مله المومنون لطعمهم في الوصول الى المظالم لهم ولا عاون على الفة  
التي امة واذ الاول ان ينجي ونك الالهوا انا الذي دعيت الله ثم نوا لانه  
بقت عذابا لولا ان صبرنا عليها وسوق بقلوب حين يرون العذاب من  
اصل سبيلنا انا لاول في نافية والثانية محفة من التقيله والام هي الفارقة بينهم والخذ  
فراة بمعنى استهزاء به والاصل اخذه موضع هزير او مهزوا به انا هذا على بعد  
القول المضر وهذا استصغارا بقت الله تسولا واخرجه في معرض التسليم ف  
الافرات وهم على غاية الجود والامكان تسخيرة واستهزاء ولوم يتنهزوا على الهاء  
الذي ندم اوا على انه مبعوث من عذابه رسول فذله ان كاه ليلنا وبلع على  
افراجه بجاهده رسول الله ضلوع في عذوقهم وبذله قصادى الوشع والباطلة  
انستعظ بهم مع عرصه الابايات والمعجزات عليهم حتى شارفوا بزعهم ان يركوا

منه العدل ومنه باده فحق كالمنة وعدم ذكره كما نوهى له انتمسوا وليرى  
بالتشديد ينددون بالفتنة وبها هو الله في سائر ما على اخرنا انهم كانوا  
وما في غور الله ومنه فنفعلهم فيمنون خاضعهم الى الفل واستعبد به عنده عيسى  
وكذلك منه اية انه يشجعه بفتح الشين نسا اي على مقبل وقد عيسى بن يوسف  
مدى من ما وقع ما لا يقوى ولا يقوى ولو قبض مرة واحدة لمعظ الكرم في نرس  
اي في نشتي جمعاً فان قلت فهذا الموضع كيف مرقوب قلن فوفوها  
سكنها فاصلي الاموت الثلاثة وكان الثاني اعظم من الاول والثالث اعظم من الثاني  
لن بعد ثابتيهما في الفصل بتبعه ما بين الجوارث في الوقت وجه اخر وهو انه  
مد الفلح في السما كالقبة المصروية ودخ الأرض لحيد ولما لمعظها على الارض  
فيما في دية حوت اجم البيرة ولما لحده ست كك مستقر على تلك الحالة ثم  
حلت نشتي معها على ذلك ان اي سلطان عليه وضمها ب ليلامون في كاشغ الى  
في العريف فهو يذهبها ويثبته وينزعه وتعلق ثم نحتي بها فبعضه فصح له  
خبر عن عيسى فيقول ان يربيد قبضه عبد قايما است غدا يقبض الشيا به وفي الاجرام  
اي على الفل فيكون قد ذكر اعداءه باعد ام استيا به كما ذكر انشاء باننا استيا به  
دوله قبضناه المبنا بدل عليه وكذلك سبنا اقال ذلك حنونا على استيا به وهو الذي  
منه لقم النيل لياست والموت سبنا وحذر البياستوا استيا به ما بين من كلام  
ليل لياست التان والنبات الموتى والموتى الموتى لياست الموتى وهو الذي  
هو ربي بنو فاني بالليل ويعلم ما جرحتم بالهات فان قلت فقد سترنا ليا  
فلس التوت في مقابلته بايا ربا الغيوب اليزيد وهو مؤنوس وهذه الاية لها  
في ديرة الخالق فيها اظهار لجمته على خلقه لان الاحتجاب يستلزم الباطن فله ليقين من  
دين من فريد دينه ودينه والنوم والبطه وشبههما بالموت والحياة اي عبر فيها  
من افن وعى لها ان قال لانه ياتي كتمام فلو ظنك كك موت فليست وهو الذي  
ربنا خيرا بن يدي ترجمته وانما من السما ظهور القسي به بل عيسى وقبضه  
من خيرا بنام واسما في كتاب اقرى الدرع والرياح فشر او شر اجمع شتور وقبضه  
وسر خفيش فشر وقبضه خفيش فشر جمع فشر وقبضه وبين يدي رحمة استعارة لجمته  
اي دما المطر فظهرت ابلغيا في طهارته وعن اجدن يحيى هو ما كان طاهرا في نفسه  
معترا بعينه فان كان ما قاله ستر كما ليا غنه في الطهارة كان سدا وعصدا وفلما في  
من بعدك من السما ما سترهم به او الفلح ففعل من المنفصل في الظاهر في وجهين  
والغريب صغر واسم غوصته فالصفه فوكك ما ظهرت كوكك طاهر والامه فوكك ليا

التي

منه العدل ومنه باده فحق كالمنة وعدم ذكره كما نوهى له انتمسوا وليرى  
بالتشديد ينددون بالفتنة وبها هو الله في سائر ما على اخرنا انهم كانوا  
وما في غور الله ومنه فنفعلهم فيمنون خاضعهم الى الفل واستعبد به عنده عيسى  
وكذلك منه اية انه يشجعه بفتح الشين نسا اي على مقبل وقد عيسى بن يوسف  
مدى من ما وقع ما لا يقوى ولا يقوى ولو قبض مرة واحدة لمعظ الكرم في نرس  
اي في نشتي جمعاً فان قلت فهذا الموضع كيف مرقوب قلن فوفوها  
سكنها فاصلي الاموت الثلاثة وكان الثاني اعظم من الاول والثالث اعظم من الثاني  
لن بعد ثابتيهما في الفصل بتبعه ما بين الجوارث في الوقت وجه اخر وهو انه  
مد الفلح في السما كالقبة المصروية ودخ الأرض لحيد ولما لمعظها على الارض  
فيما في دية حوت اجم البيرة ولما لحده ست كك مستقر على تلك الحالة ثم  
حلت نشتي معها على ذلك ان اي سلطان عليه وضمها ب ليلامون في كاشغ الى  
في العريف فهو يذهبها ويثبته وينزعه وتعلق ثم نحتي بها فبعضه فصح له  
خبر عن عيسى فيقول ان يربيد قبضه عبد قايما است غدا يقبض الشيا به وفي الاجرام  
اي على الفل فيكون قد ذكر اعداءه باعد ام استيا به كما ذكر انشاء باننا استيا به  
دوله قبضناه المبنا بدل عليه وكذلك سبنا اقال ذلك حنونا على استيا به وهو الذي  
منه لقم النيل لياست والموت سبنا وحذر البياستوا استيا به ما بين من كلام  
ليل لياست التان والنبات الموتى والموتى الموتى لياست الموتى وهو الذي  
هو ربي بنو فاني بالليل ويعلم ما جرحتم بالهات فان قلت فقد سترنا ليا  
فلس التوت في مقابلته بايا ربا الغيوب اليزيد وهو مؤنوس وهذه الاية لها  
في ديرة الخالق فيها اظهار لجمته على خلقه لان الاحتجاب يستلزم الباطن فله ليقين من  
دين من فريد دينه ودينه والنوم والبطه وشبههما بالموت والحياة اي عبر فيها  
من افن وعى لها ان قال لانه ياتي كتمام فلو ظنك كك موت فليست وهو الذي  
ربنا خيرا بن يدي ترجمته وانما من السما ظهور القسي به بل عيسى وقبضه  
من خيرا بنام واسما في كتاب اقرى الدرع والرياح فشر او شر اجمع شتور وقبضه  
وسر خفيش فشر وقبضه خفيش فشر جمع فشر وقبضه وبين يدي رحمة استعارة لجمته  
اي دما المطر فظهرت ابلغيا في طهارته وعن اجدن يحيى هو ما كان طاهرا في نفسه  
معترا بعينه فان كان ما قاله ستر كما ليا غنه في الطهارة كان سدا وعصدا وفلما في  
من بعدك من السما ما سترهم به او الفلح ففعل من المنفصل في الظاهر في وجهين  
والغريب صغر واسم غوصته فالصفه فوكك ما ظهرت كوكك طاهر والامه فوكك ليا

التي



معتبره بالهوى كالموصى او ان يفرق ما هو مستحق له وما هو مستحق له من غير  
خسب لكونه حراً وحراً وكذا يشبهه وسنة قوله عليه لا يفرق الا بهوى

**فان قلت** ان الذي يدل على ان اسم الطهران قلت يعني ان اسم الطهران  
يعتاد اوصافه الثلاثة او لم يعتد او استعمل في ابدن لا عدده عند ان يسميه  
عند من كان من اسم عالم جبراً حراً او صفة الطهران **فان قلت** لا يفرق  
فليعلم من سئل من بصفة فقال الما الطهران لا يسميه لا يسميه واما اوصافه  
قلت فالتاخذى كاتر بصفة هوى التاخذى كاتر بصفة هوى التاخذى  
المعدية لا يفرق طهره او يفرق لكن الغلبة اقوا اللون على الطبع والريح ابقى  
لم يفرق حيث يتب بصفة من السنة الا اورد من جدبها الى سبعة الحدوث  
ونظرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في كاتر بصفة هوى التاخذى كاتر  
واعتد بالدين فقال كاتر بصفة هوى التاخذى كاتر بصفة هوى التاخذى  
الله ان يفرق من بصفة هوى التاخذى كاتر بصفة هوى التاخذى  
الله ضلماً اما بهوى لا يسميه في قوله ورواه الله تعالى في قوله  
لحديث بصفة استقامت اماره في الابدان على حد من طرف واحد ويعد من  
بعضها من فرق وبعضها من فرق وبعضها من فرق وبعضها من فرق  
بصفة واما قال في حديثه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما علم على ربه او على  
طهره وفي اخرى لا يسمي الما علم طهره او ربه وفي اخرى علمه والله اعلم

واما قال ميتا لا يسميه في معنى المبدأ في قوله فسمعه الى بلد ميت وانه عرّفه على من  
يكون قول ومفعول ومفعول وقوى لتقريبه بالمعنى وشئ واستعملت وقبله فسمعه جعله  
شبهة الا اني جمع بين اسمي وانسان ويجوز طريق في باب على طهران ولا مثل  
اناسين وطهران وفيه تخفيف بعد قياً او قيل كقولهم **فان قلت**  
انما الما موصو فاما لطهران وتعليقه بالاحياء والتمت في ذلك فان الطهران شرط في  
صحة ذلك كما في قول علي بن ابي طالب في جوابه لا يصيبه الله او حش فليس كان  
شئ من ما من جملة ما قاله الما موصو فاما لطهران كذا لم يفرق وتنبأ الله عليهم  
بما بان من عهدهم حتى اذاع الله لغير الطهران وازادهم لغيرها ان يفرقها في نوا طهر  
في قوله هوى وانما يفرقها بالانسان من غير ان يفرقها بالانسان

**فان قلت** ان الذي لا يفرق من بين ما خلق من الحيوان المشرب قلت لا  
الطهران والوحش لم يفرق في طهران ولا يفرقها المشرب بخلاف الانعام ولا يفرقها المشرب  
وعامة جنتهم متعلقة بها كان الانعام عليهم شئ انما يفرقها الانعام عليهم

**فان قلت** فما معنى سائر الانعام وما من شئ وموصو كذا في قوله

عنه لما من وجهم منحيون بغير من لا يفرق والاحياء وما من شئ من غير

شئ لئلا يفرقها وهو كذا في قوله لا يفرقها من غير شئ من غير شئ

وكذا قوله لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

**قلت** فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ

فلهذا وجب لا يفرقها من غير شئ من غير شئ من غير شئ من غير شئ





ليرجع فدا ولم يرد وا وكان بين ذلك قواما وعباد الرحمن مبهمة اخذته في اهل السورة كانه  
 قيل وعبد الرحمن لا يرد هذه صفته يهرصنهم وانك عودا لفرقة وهود يكون حرم  
 الذين يمشون واضافهم الى الرحمن كصفه ونصيبا ونرى فمما دار بين وفى مشون  
 هو كخال واصفة للبشر معنى هينين امثلا هينان الا ان في ربيع المصدوعا صفه  
 مبالغه والهوذا لفرقة والذين ومنه الحديث اجيب تعبيك هو كما وقوله المومنون  
 هم بنو ابوت وبنو اد عز اجوز يقين معناه اذا غارت ريا شر وانما يعبرسون  
 بنكينة ووقار وتواضع لا يرضون بايديهم ولا يمشون بغير ارجلهم اسر وسطر وانك  
 كره بعض الغلمان الركوب في الاسواق ولقوله يمشون في الاسواق سلاما لئلا يمشى  
 نجا هلكم ومثاكة لا تحزن بيتنا ولا شراي تسلم منك فاشفا فاني السلام مقامه السلام  
 وهل قالوا استدا من العول يتكلم فيه من لا يد ولا يد والكدوا من يحزن القوم وبنو لا  
 وسوا لفرقة من قوله

الذي لا يمشون حذرا علينا فيجعل فرق فيجعل الجا هينيا

وهنا في لقائه تحتها هيايه فقال وكما حاشي الى ذلك لان الاضغاث تشبهها وتترك المماثلة  
 تحتجس في الاجاب والمزود والثريفة واسم اللغو من والخرج الى البيتوته خلا فالقول  
 وهو يدرك البيل شام ليرنام وقالوا من قد اسب من العرائ في الضلوة وانقل قد بآ  
 صاحبا وقايا وصلها التكنات بعد المغرب والكنات بعد طلوع الشفا والظاهر  
 انه وصف لهما بياحيا الليل او اكثره يقال فلان يظن ضايبا وببيت فياغز هلا كما قضا  
 فمما لا شافا قاسم

ومما لا شافا قاسم  
 ومما لا شافا قاسم  
 ومما لا شافا قاسم

ومما العزم ليراجحه والزامه وصغرهم باحيا الليل حرس وقابض ثم عقبة ذكرودغو  
 هذه ايضا ما بهرمج اجتج همرضا لغو من سهلون الى الله فيصرف اخذ بعزم كونه  
 والذي يمشون ما نوا ولا يهرز حيله شات في حركه بشت وفيها هين من هير بيشتر مفتاح  
 والمجسوس باله ومجسوز ومجناه شات مضنعا ومما ما هم لخصر هو الفريضة الحلة  
 باسم ان وجهها اخترا ويجوز ان يكون شات لمجوز ان شات وفيها هين استبان ومسدعا  
 حاله وانسيز والمقبلين ان يجر ان يكون اخترا حليين ومما في ان يكونا من كلام الله  
 نغالي وحده لفرقة قري يفرقوا بكسر التاء وضربا وممر وكمصمب ونسبها  
 والغزو والاورا وليس المصين الذي موبض الاسراي والحسن في موبزه حذ  
 في الفتنة وصفه را لقصدا الذي موبض الاسراي والحسن في موبزه حذ  
 في الفتنة وصفه را لقصدا الذي موبض الاسراي والحسن في موبزه حذ

يحمل بكس معلول الى ضعفك واستمر باكل المتبرط وقيل الاسترا في اها هو الامرا في المعنى  
 وث في العرب فلا شرا في ونعم رجل رجلا نول لا حذ في الاراف قاله الامرا في في الغمر  
 ومن غمر محمد الغمر بر انه شكر عبد الملك بن مروان حين روجه استه واحسن اليه  
 وصفه حذرج وقيل وصفت وحيا بلام حسن وقال ابن عبد الملك ان كلام الله هذه المقام  
 فك عبد الملك فلما كان بعد ايام دخل عليه والحق حاضرا فانه من ومنه واخواله  
 وقال الحسنه فقد الشيتين فغن في عبد الملك انه اذا رما في هذه الآية قال لاسه باي  
 اهدا رديا منها عدة وقيل او كذا كذا بفتح شمله كذا لا يكون طبقا من العتق والذلة  
 ولينشون للجل والذينه ولكن لا يكون ما يند جوعهم ويزيدهم على عبادهم  
 ويطشون ما شتر غور الجهر ويكفهم من الجور والحق وما في غور من كذا في ان لا يشي  
 زجود والاشارة فاكاهه والقوام القول من شيتين لافسنة في الحرفين واعتبرا لهما  
 وضربا لهما من الاستقامه الشوا من الاستراء وقولوا ما يكثر وهو ما ينام به  
 شى يقال انت قوا ما نعى من تقام به الحجة لا معضل عنها ولا مدق واستوبه اعني  
 بر دك فوا كما بان كور حسن حق وان يجعل من ذلك لغوا وقوا ما مستخر وان  
 يكون الطرف حذرا وقوا ما حال مؤكدة واحا ان الغدا ان يكون بين ذلك ما كان في  
 انه معنى لا مافته الى هين ممكن كقولهم

ليرجع الشرط منها هيايت نطقت كلمة في غصون فاذب وقال لرجل  
 وهو من جهة الاعراب لا يابى وكلف المعنى ليس قوى لا يابى من الاخافة والعتيق  
 فام لا مثالة فليس في الحين الذي هو معتبر العاقبة فابدية ك قوله يمشون في  
 ارض هو اي من غير استكثار ولا لشرا ولا بطر ونيته ان زادوا يهرسون كما مر  
 فتنفعا وديا فعد كانت سيده وله ادم ادمي كما يخط من صديق وكما لا ارض  
 نقوى له وانما الما اذ باهون عصا المشكبه والوقار قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم رضوه ولانا نرضوا وانتم تسعون واتوها وعليكم الشكبه والوقار فاحذر  
 فقلوا ومن فيكم فافضوا وقوله واذا احاطكم المهاجرون قالوا اشلا ما في دعوب  
 فيصوب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم له الجمل عليه الاجال وعق الغنم من غنم  
 انقروا ان تزل شلبا بجر عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكل فكل المسعوب غزلا فكل  
 قد نسون به سلم اها ما يركب ما كان يركب في شكا كذا شك هذا القول له بنت وابت  
 حوبه واذا ذكر علك اسلام قال لعلك وانما حوبه زاه اجب واسند حذ  
 وقوله والذين اد الغنم الا يذعن اي المير ذاهن النبي صلى الله عليه وسلم قال من فذه الرجل فذه  
 في بعثته زاه اجد وروى ايضا عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال



نماه له من ان تصدق وعن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احسن العبد في العن اخص  
العصاة في الدنيا واخص في العباد ذواته والذين لا يدعون مع  
الله اله الاخر ولا يعشرون الحسنات لئلا يحرم الله الا ما حق ولا يكون من  
يعمل ذلك يلقى انما ما يضاعف له العذاب يوم القيمة ويخلى فيه مهانا الا من  
تاب وامن وعمل عملا صالحا فانه يتوب الى الله ويملك يديه الله شيئا يفرح حسناته ذلك الله  
رحيما ومن تاب وعمل صالحا فانه يتوب الى الله من باب اخر الله ارحمها  
الله والمحبى حرم قبلها والا لحق منعت بهذا القتل لحدوف اولها يقتلون وبقي  
منه المبقحات العظام عن الموصوفين بترك الحلال العظيمة فالذين لا تحرمين ب  
لانه عليه اعدا المؤمنين من فديس وعبرهم لانه قبله والذين يذبحون الله وطهرهم  
منها انهم غلبوا والعسل يغسل المحن فانه يدخل فيه الموكل وعنده وعن ابن مسعود رضي  
قال قلت يا رسول الله اهل الجنة اعظم قال ان يحمله الله نارا وهو خلك قلت ثم اريد  
قال ان يدخل ولك خشيته ان ياكل منك قلت ثم اريد قال ان يحمله جبارك وتري  
انه تصدقته وقد يلقى قتيلا ما وقد يلقى اثبات الالف وقد يحرق مثله والذام  
حدا الاثرين من اولي والحاكم ومعناها قال

هذا الساب عرو تقيت امتي عفوفا والعفو له انام

وقيل هو لام ومعناه بلان حيا انام وقد ان مسعود انما ما يشد ابدن قال يوم  
دايام للقيم السند لعصبة نيب عفا بدنا من يلقى لا يما معنى وحذ كونه

حق تا تاليم بها في بارنا عجب جيلنا ولنا تا تاليم

وقد كلفنا عفت وشكرنا له العذاب بالثوب ونصبت العذاب وقد ابلق على لاسنا  
او على الخال وكذلك كليله و قد يخلق على السا لمغوب جفونا ومثلا من لا حلا  
والخيليد ويري ويخلد بالثوب على الانكاف يبعث لم تحق ومثقل وركب شيئا يقهر

**فان قلت** ما معنى مصاعفه العذاب وابدال السيات خضبات قلت اراك

المشرك المص فيع المشرك عذب على المشرك وعلى المصافي جميعا مصاعفه له العوبة  
لمصاعفة المصاف عليه وابدال السيات حسناته ابدعها بالتوبة ويثبت ما بها الحسا  
المحيات والطاعة والمغنى وقيل مد له المشرك اباها ويقتل المشركين  
واذا نذاعة واحصا فريد ومن بينك المصافي ويبدع عليها ويدخل في العذل الصافي فانه  
بذلك تائب الى الله منها تا مرتب عده مكدوا المحن با محض اللثاب او فانه تائب منها الى  
الله الذي يرضى عنه التائبين ويوقلهم ما يفتقروا والذين يفتقروا ويتعجب  
المفتقرين وفي كلام بعض العرب لله ارحم بدم العبد من المفضل الوهج والظلمة

وعنه قوله ارحم بدم العبد من المفضل الوهج والظلمة  
ك عن ابن مسعود قلت يا رسول الله اي الذنب اعظم الحبيب واهم الخاري ومسلم  
وعبرهما وعن الخليل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصح به ما تقولون في الاثام الخاري ومسلم  
ورسوله فهو خرام الى يوم القيمة فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم لان في الزلل بعشر نسوة اسير  
عنه موان يذبح ما ذبحا في قرقال ما تقولون في الشرة قالوا ارحمها الله ورسوله في  
خبره يوم القيمة قال لان يشرق الزجل من عشره ايات التبر فيه من ان تشرق حارة  
زواه الخلة وعن هبة بن مارك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ذنب بعد الشرك اعظم عند الله  
من نوبة وضيق رجل في رحم لا يحل له ذرا من ابي الدنيا وذو اثنى عشر عزة كحل  
ول حاكم بن عبيد بن جهم قدس سره على عبيد بن مارك قال يا رسول الله رجل عذر وعجز يدع  
خبره ولا اذنا فتنظروا بمسببه على قصت عبيد بن مارك الا رس لا وبقية فيا برزوه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اما ان تشهدوا لا اله الا الله وحده لا شريك له وانما عبيد  
ورسوله قد البت مسلم فان الله فاذا كل ما كنت كذلك ومثله شيئا في خشناك قد ا  
رسوله الله وعذرا في وخرافي ذاك وعذرا لك وعذرا في ذك في الزلل كبير ويذكر

والذي لا يشهد وذا الزور واذا امر وانما لغو مورا كذا اما والذين ذكروا

بهم يكرهوا عليها فاما والذين يقولون انما من اذن

وذكر باننا قد اقمنا واحملنا المتعبد انما ما يحسد انهم يفتنون عن محاسن اكرامهم

نحو الشرايعين ولا خضرهم ولا يفرقون ما من عن خطا في الشرايع واليه وصية له ليرهم

قد سله لانه مش حبة ابل جسر كذبه وانك قبل في العطرة الى طه ما لا يتوفاه عجب

موسر كا فاعلى في الاثر لان حصصهم ونظمه دليل الرضا به وشبه في وجوده وان

لا الذي سله في فعله هو امتحان العاطفة وزعيمهم في الخلق اية في مواضع حق

في حقهم مثلوات الله عليه اياكم وبجاسة الخطايين ويخجل انهم لا يعرفون شهادته

الزور في ذم المصاف واقبح المصاف اليه مقامه وعن قتادة في حاتم وعنه في الحنفية

له والنف وعن ابن مسعود المسترئين العوا كلابي في ابلج ويطرح والعن واذا

مرا وابدال لغو والمشتغلين به مرا وامر من عند ملك من انهم عن التوفع لهم

واحد منكم كونه وانه اشعوا ابلغوا عن امره اعنه قالوا انما له ولكم اياكم

سلام عليكم لا اجنبي الخايعين وعن الحسن بن سعيد المصافي في ذل ادانعو امراكا

اشهدوا لاد انهم عن اعنه وضفوا وقل اذا ذكرنا لك كونا اعنه لم يبرها

ينسوا في الحوز وانما هو اثبات له وفي القسم والفتي كما يقول لا يلقا في ذك مشكلا

هو في السلام للنف والمعنى بهما ادا ذكرنا بها اكسوا عليها من في استمها

[illegible][illegible]

مسيح تلك انما كانت اذ لم يمت لذلك باع وسك لا يكونوا مؤمنين ان يسا ربك  
عالمهم من السداية فطقت اعيا فغير دين جافعت وما بانهم من ذكر من لاجرم  
محدث الا باذاعة معصوب فغير كذا بو اقسا تيم اسما ما و ايه بشهز تون  
فيسمعيهم الا لانه واما لهما و اظهار الموت و اذ غابها الكتاب المبين الظاهر اعزوه  
وحدة انه من عبادة و المزاو به الشوزة او الخرافات و المعاديات هذا الموتى من المرقوم  
المستوطنة تلك ايات الكتاب المبين ان يطلع ان يبلغ ان يذبح الخناغ و باليا و هو عوف سببهم  
الغفارت و كذلك حتى حد الدافع ح ان الاثني في الما به فحشا في كسبة الغلة و التشرع فلما جد  
الجناع بالباكم الجوهري الصاع يضم الخلق الخيط الاسبغ الذي في جوف الغفارت و  
المقا ذبح فنادو و هو منتظم عظيم لظهور و في كسبة التمسك ببح الرجل فنتها اذ اتلها  
عظيما من شدة وحده بالتي و لعل بالاشفا في بعين لتسوق على بسك ان بسلي حزم  
على ما فاك من اسلام فو بك ان لا يكونوا مؤمنين لايديهم و لا مسمع الما بهز و حده  
ان لا يؤمنوا و عن فائدة باع فنتك على الاضافة ان اذ اديه عليه الى الايات شرية  
عليه فظلت اعيا فهم معطوف على الجزاء الذي هو لعل لانه لو ميل انزل الكان صدى و حده  
فاصدق و ان كان فبقوله اصدق و قد مرى لومنا لانزلنا و مرى فظلا اعيا فهم فان  
**قلت** كيف يجمع بين ما صنفين حيزا عن الاعناق قلت امثل الكلام و ضلوا له خاضعين فالحق  
الاصناف لبيان موضع الخوض و ترك الكلام على اصله كقولهم ذهاب اهل البهاجة ك  
المراد غير مدكرا و اهلها و صفتها بالخصوع الذي هو للعلل فليخاضعين كقوله لب  
شاجدي و قيل اعناق الانبياء روثا هم و مقاد موهم شبهوا بالاعناق كاقلي لهم  
البروس و السوا و الصبر و قال

و موقن قد كسبت العار بعين به في محمل من افاض الناب مشهور  
وقيل باعات الناق يقال حيا فاعطف من الناق لوج منهم و في طلب اعنا فغير لها  
خاصة و عن ان عطف نزلت هذه الابهة فيا و في بني امية قال سكون لنا عليهم و نه  
فتدل لنا اعنا فغير بعد متعده و لطفهم هوان بعد عن ذاي و ما يجد الله لطف  
و حبه موعظة و تذكرة في الآخرة و الاعراض عن ذاي و ما يجد الله لطف  
كسبت خرافة بين الاثنا و العنصر و احدث وهو الاغراض و التذليل و الاستهزاء قلت انما  
حول بينا لاحلاف الارض و من حبل عن صرا عن المكن فذكر بكونه و عن كذا  
به دد حقت عندهم بقره و صار غصة للاستهزاء و التجديرة لاسم كان بالالف موعدا  
عليه كان مصير قاه لا ماله و لم يظن به التذليل و من كان موقنا به كان موقرا له  
فتبايتهم و غلبهم و انذار بانهم سيخلون اذ امسهم عذاب الله يوم بدر او يوم الغية  
ما الشئ الذي يشبهون به و هو الخرافات و شبهاتهم انما به و احوال التي كانت حافية

فهم يوم يروا الى الاوصى كراختنا منها من كل و ح كرم في ذلك لاية و منه  
كرم مؤمنين و ان ترك بك لعلوا لعنينا لرحيم و ضعة الزوج و هو الصنف الثاني  
الكلم و الكرم معناه لكل ما يرضى و يحد في با به يقال وجه كرم اذا رضيت في حسنه و جاله  
و كرم كرمي في مغاسيبه و قد اورد و قال  
ولا يخيم اللقا و ارضهم حتى يبق الشوف من كرمه  
لا يخيم اي لا يبين و اللقا معصوب يحد في في و ايقال له العظم لمسه اي لم يكون مؤنسبا  
و يسمعه و ياسبه و الثبات الكرم المزجي فيا يعلت و من الخاضع ان في كرم في ايات  
كذا الاضافة لاية على ان منبتها قادر على احيا الموت و قد غلبه ان اكثرهم و من  
على ظهر غير من جزا الما بهز و ان ترك لعلوا لعنوا في انفسا من الكرم لرحيم  
و افس و قيل صالحا فان قلت ما معنى الجمع بين كرم و كسل و قيل كراختنا  
بها من روح كرم لان كراختنا قلت قد اورد كراختنا الاخطا و اذ ارجع النبات غرسيل  
الاستقبال و كرم على ان هذا المحط مكانا من منظر الكثرة هذا معنى الجمع بينهما و به  
به غلبه و قد مرته **فان قلت** ما معنى وضعة الزوج بالكرم ذلك محض متعين لدر  
ان النبات على موضعين باع وضعة فذكر كرمه ما ائبته في الارض من جميع اصناف النبات  
البايع و حتى ذكر البطار و النبات ان يعبر جميع النبات باعوضه وضعة و ضعة ما جذا كرم  
و نبيه على انه ما ائبته شيئا و اذ فيه فائدة لاداك كرم لا يتقبل زفلا الا لزم من جمع كراختنا  
بالغة و ان غفل عنها الغافل و امر يتوصل الى معر فزنا العاقلون **وان قلت**  
فحين ذكر الادراج و دل عليها بكلمتي الكثرة و الاخطا و كانت محبة لعضها الا  
ما انا ليعب كسبة قال ان في ذلك لاية و هلا فلا لابات قلت فيه و حيان ان يكون ذلك  
مستازا به الى مصدرا فبينا فاه كان ان في ذلك لاسيات لاية اياية و ان يراوا في  
كل واحد من تلك الادراج لاية و قد سبغت لهذا الوجه نظا بن و ادنا و كرمي  
اذ انما القوم الطائفت قوم فرعون الاسفوت قال رب اننا احافوا بك  
و نصي صدى و لا يفيق لاني و ارسل الى هرون و لم ير ذنب فاحاف ان  
اسفوت يتجلى عليهم بالظلم بان قدم القوم الطائفت ثم عطفهم عليهم معن البيا  
لان معنى القوم الطائفت و ترجمته قوم فرعون و كما عاين ان بعثنا ان عود  
واحد ان ساد كرم غير فتمهم بالقم و ان ساد بقوم فرعون و قد استغوا هذا الم  
مصبين من جهة ظلمهم انفسهم كرمهم و ساد كرمهم و من جهة ظلمهم ان ساد كرمهم  
استغوا كرمهم لدر و ترك الاستفوت بكسبت النون يعني الاستفوت في ذنب  
البرون لاحتقاع المؤمنين و ايا لا كسبة بالكرم **فان قلت** ما معنى لعنوا له

سعود ولد كلام مستأنف استعج عرج وجل انشاله لهم لمدنات والمسخيل عليهم ناعلم  
تجيبا للموتى عليهم من حلهما التي شئت في الفهم واعتد ومنهم نعوذ ووجه حوكمه  
وحدثهم من ايام الله ورجل ان يكون لا يكون خال من العنبر في هاتين يعلو  
عن ميقن الله وعقابه فادحت همزة لا كذا على الحبل وتمام قد لا سقوس  
الحقبا فقل على طوبى له الا لثقات الجهر وجهره وضرب وهوهم بالانكاد والتمسك  
كما ترى من يسكن من كذا بيت على بعض الضربة والحد في ضربه انه فزع في كسره  
وخر من اجده وحشي مضيه وقع مياثه صاحبه واصل على الجاهل ونحوه وسمعه به وعلو  
له الم شفى الى بسى من الما **فان قلت** فافاده هذا الاثقات والحد  
مع موسى عليهم في وقت الحاجة والمقتات الهم عيب لا يفسد من قلنا جزا ذلك وكلم  
المسئل الهم في معنى اجزاه بحصرهم والاقبال في مسامحة لانه مبلغة ومبصرة ونحوه  
من الساتر وفيه شبه لطيف وحش على اداة المقوى وكمن من اية ازلت في شأن الكفر  
وفينا او فلو تقبيل لقوم من توبوا لهما واعتبوا بمودها وفي الايمان واليا وكلاهما  
وجه اخر وهو ان يكون المعنى الا ما نال لغو كونه الا بالاجماد وبمن وسبقوا في  
لاهما معصا على خلدان والى حسب لطيفها على مثله ان ولد فبديها في المعنى ان  
الرفق فيه بلث غل حوف الكذب وصنير المزدور والمنع انطلا في اللسان و  
الضرب على ان خوفه متعلق بهذه الثلاثة **فان قلت** في الضرب تغليب  
اكتوف بالامور الملتمة وقلتها في انطلا في اللسان وحقيقته الحوف بالامور  
انما هو غير بلحن الاثبات لا مرشيق وذلك لان اوقا كذب جاز تغليب الحوف به  
قلت قد غلب الحوف على كذبهم وبما يحصل له تشبيه من صنير الصنير والحبشة في اللسان  
رايه على ما كان به في تلك الحبشة التي كانت قد رالت بدعوة وقيل بعين منها  
دعية ميتة **فان قلت** عند اذك هذا يرد في الرفع لان المعنى في ما  
صديق الصنير غير متعلق بالثبات قلت يجوز ان يكون هذا قبل الدعوة وقبل الصنير  
ويكون ان يرد الفدر البشير الذي كان له به ويجوز ان لا يكون مع حل العقدة  
من لسانه من المعنى المضاعف الذي انقلا تسلطه الالمنة وهذا كان يملك  
الضمة فان كان يذنب به وديل عليه قوله عد وجل واخيه ذن هو افعي من قلنا  
ومعنى فاد نسل الى هذين جاز نسل اليه حبل به واجعله نبيا وان كان به واشدد به  
عصاه وهذا كلام محتمق ودرست على غير هذا الموضع وقد احسن في الاختصار  
حيث قال نسل الى هذين وفي ما يقضى معنى الاستثناء ومثله في بعض الفضة  
الطوبى له الحسن قوله تعالى فقلنا اذهب الى قوم الذين كانوا بايا فدمرناهم

دمرنا حيث انصرف على كسر في الفضة او لها واخبرها وهم الابدان ودمر وويل  
دمرنا على ما هو الغرض من القصة الطوبى كلها وهو ادم كذا بان الله فاد ودمر  
الحق عليهم فحدث اليهم رحو لن كذا بوجهها فاهلكهم **فان قلت** في شاع الحرف  
عليه ن يا من الله يا من فلا سقوله بسم وطاعة من عروفت وبلست غلب وديع  
به من ورايه قلت قد استل وتقبل ولكنه انتهى من ان يصدوا باخيه حتى  
معا وما على تنفيذه امره وتبليغ رسالته ههنا قبل الناحية عروفت من الناحية وههنا  
الحد في الناحية على تعين الامور ليس يتوقف في امثال الامور ولا سقوله عليه  
غلب العون دليل على التلويح على التلويح في الارباد بالذنب قتله القبطي وقيل بان  
حذر فرعون واسمه فاقه فابغى ويهجر على شجرة ذاب وهو فو ذك القتل خالف  
ان يبتلو في به حذاف المصاف او حتى تبعه الذنب ذنبا كما سيجي في السهبة  
**فان قلت** قد ابيت ان يكون تلك المثلث غللا وحملها تفهيد للعدو فيما القصة  
واقف في هذه الاربعة قلت هذه ستد فاع ليلته الموقدة ووق من ان يبتلى في  
والان شاله فكيف يكون تغليبا ولابدل عليه ما حو به من كذا تدوع وبعده بالكرة  
والدفع والكل فاد صبا بابا شامعكم مستهون فاقا وعر وفلا انما شول  
وت العالين ان ارسل معنا بجى استايل قال البروك فبا ولبار ولبن فاسمرك  
شدين وجعلت فعلك التي فعلت ورسه من الكفر قال فعدنا ذاد وانما الضاب  
فوت منك لما خفك فوهب في رعي حكما وجعلني من المراتل وكل شبهة مني  
على ان عبت بجى اسرائيل جميع الله الا شيا مني فعدنا قوله كذا وها بالاسند  
لاهمر بوعدا الب فز دعه من الحوف واليس سنة الموانزة باخيه فاد يوقع له  
ادها بما ذهات والذى طلبته وهو هن ووهز من **فان قلت** غل غف قوله وها  
قلت على الفعل الذي يدل عليه كانه قيل ارفع يا مؤلف مقاب فاذع ان وقول  
مؤلف وقوله معكم مستهون من مجاز الهمام وبه انك لا يقد وكما لانصار المتعين اليه  
لوكفله واحضر استع مجازيه بسطوا وبينه فاهلن كما وعلينا كسر شوكه عكركه  
وحوار ان يلى ناهج من لاد وان يكون مستهون مستفرا ومعكم لغد **فان قلت**  
لوحظت مستهون فز به معكم في كونه من باب الجواز والله تعالى يوصف على الضمة با  
شيع وشاع قلت ولكن لا يوصف المستع على الحقيقة لان الاستماع خارج مجرى  
الضما والاستماع من السمع بمنزلة المظلم من الرؤيه ومنه قوله تعالى هل ادعى الى  
ان استمع نغم من الحق فقلنا انما سمعنا قوا مجازي لغد في الاربعة فاما به ولنشرك  
زنا اعتدا وقال استمع الى حديثه وسيع حديثه يا امسى اليه وادركه يا شامع غم





من افعاله الخاصة ليعرف انه ليس بشي مما شاهده وعرف من الاجرام والاعراض وانتهى  
تعالى الخلق الاشياء ليس كنهه على وانما انه يريد به اعني هو على الاطلاق بنفسه  
جميعه احد ما في قاجاه بال كذا ليه تسيل وهو الذي في معزته معروفه  
بصفته الاستدلال لا ما في ذاته شدة على ذلك وانما يتبين عن صفته حتى  
من في قوتها العيون فتبين على الاستدلال اليه وبتأني عنه معنيت غريب  
المعنى والذي يليه خالي من عوت وبدل عاده الخلاء ان يكون سوا له  
للعالمين الجواهر لا قايه له لاهيته فلا احاب موسى بما احاب به تحت نور  
خواهيه حيث نسب ان يريه الى غيره فالتاثير من نور به حيث ان نورهم وحيث  
تحت سماء من نور كلهم فلما لم يمتدحوا احبوا وحيد وقال لا تجدوا لغرضي  
لا معذرتك من المتجولين وهذا يد على صفه هذا الوجه **فان قلت** كيف  
ومباينتها على التثنية والمراجع اليه مجمعة قلت اردت وما بين الخطين ثقل بالمعنى  
تعليلها من **والله**

**فان قلت** الحق اوثا باجا ولم يجدوا عند التمثيل في الهجاء حاله

**فان قلت** لا معنى له ان كنته فاقابلت من عن فروع وفومه لا بيان قلت  
معناه ان كان برحق مسك الالهي الذي يودى اليه النظر لصحح تفكير هذه الجواهر  
لم يسمع وان كنته مرفوعة على فقهه ولي ما يوق به لظهوره وانما هو دليله  
**فان قلت** ومن كان قوله قلت شرف فوم قيل كانوا خشيما من حذلقه  
الاراد وروايت الملك خاشع **فان قلت** ذكر السهوات والارض ومباينتها  
استوعبها لخلق من معنى درهم ودرهم كذا بهر بعد ذكره وذكره مشرف والمعرب  
دلت فوعيته ولا تم خضض من الغارم قليلا فاستهيم وانما هو ان ادب المعرفه من  
الغافل نفسه ومن وليد منه وما شدد وعين من الالالات على الصانع والناظر  
من حشمت الى حشمة وحال له حال من وصف ميلاده الى وصف وفاته ثم خضض شرف  
ولم يعب لان طبعه التسمي من احد الخفا فعب وعرو وهدى لاحد على قدر مسمي  
في وصول السه وخشاع متبع من خسران الاستدلال به ولهموه انتقل الى الاحكام  
به خليل الله عن الاحتجاج بالاحكام والامانة على من ذكر كفايت ذنبت الذي كثر  
دبت المشارة والمخاربات الذي ارسل اليك مع امره **فان قلت** كيف قال  
ان كنته موقوت واخر ان كنته معلول قلت لا بد ان يكون في مظهره شكله  
في القنود وقلة الامتغال الى غرضه حتى غرض من ان يكون الذي من سلكه  
دعوه ان كنته معلول قال لان تحدث لها عبري لا حذلقك من مجرب

خدي من من قال فانت دعائك من العترة وبت فائق عتاة ما ذا هن  
سبب وضع هذه قد هي خضعت طريف قال بل لا بد من هذا ان خرفك من  
بالحكم من ان حركه استخره في هذا فاموت كذا في الزجاء وحده العترة من  
تسبون في ذلك كل شي وعليه **فان قلت** ان لم يكن لا يتجنى ان خسر من حذلق  
من المتجولين ومود باهواه ذلك ما احضر فنع وامود مودا ولا لا  
معناه لا حذلقك واخذ امين عترة حاله في تحوي وكان من عترة ان لا بد  
تجند ليعبر حقه في هذه ذاهبه في الارض بقية العترة فزاد ليعبر فزاد  
وكان ذلكا شديد من الخلل واستدلالوا في قوله ولو حركه ودخلت غلبا  
لاستبها بمعناه اتعقل في ذلك ولو حركه بشي ميت اي جابا المعجزة وفي قوله انك  
من لعنه قيت انه لا في المعجزة الا لصادق في دعواه لان المعجزة من الله  
ليدعي النبوة والحكيم لا يدعي الكاذب ومع الله ان مثل فروع من هذا وهذا  
في باين من هل القبله حيث جود ومعنى على الله حتى لم يمتدحوا انك هذا  
ويعبره ان كنت من الصادق في دعواه ان تيقن في هذه الجزاء الامور بالانوار  
عنه تيقن ميت طاهر التعلانية لا شبيه النجاة لا يكون الاشياء المروية  
بالشهود والمخبر وعادها لتقلبت خية ان كنت في الشهادت من الحظن فحيلة  
ان يكون وجعلت يقول ما موى مؤي بما شئت ونقول فروع امك اباري برسلك  
لا خذها فاخذها فادت عترة للنظرين دليل على ان بيضا كانت شيا  
على النظر اليه نحو عترة عن القادة وكان بيضا من انوار فروع لما اصر  
الاول قال هل عترة فاخرج به قل ما هنه قال فروع بك ما فيها فدخلها في  
بطنه ثم رغبها ولما شاع بك دبت على ايضا ثم بسد الاق **فان قلت** ما اكل  
فدله قلت هو منصوبك نصيب نصيب في اللط ونصيب في الخلل فاعلم في النصيب  
ما يدري في الطرف والعامل في النصيب المحلى وهو النصيب على الخلق قال فروع  
ما نراة بين والى لا ندري اي طريقه اطول حتى دل عنه وكذا دعوى الالهيه  
عن من مسكه كين الروبوتة وانفتحت فرائضه وانفتحت حوافه وبلغت به الاله  
لقوله الذي يهر به عبيده وهو الههم اطلق يد امير وعترة ليعبر حذلقا  
وتولعه واحسن به من جهة موتى وغلبته على ملكه وارتد منه فواله هذا الخراب  
قول ما هذا غلب ومتجلى اذ انهم ما موز من الموزة وهي الموزة والامر  
الذي هو عند الاله جليل العبيد امين ورتبه موزا لما استولى عليه من قوت  
الدهشور الحيقه واما ما منصوب امك كونه في معنى المصداق واما لا نه معلوله من قوله













[illegible][illegible]



فريد و هو ابو ابي صفيون و ما شاءكم تحبه من اجبت ان اجري لاغلي ربنا تعين  
 فانون بدلت من الغائب و قد روي منكم في ربيع من رويكم ان منبر  
 فريد و دوت اراد بالقالين الثاني ان اتوت من من اولادهم على ضرب طر فريد  
 دفات و احيا بغيره و عليه ان يفرغ على فريد و منهم في اكثر ذكرا لهم كاشا لاثابت  
 اعونكم ادا تاتون انتم من من من عدلهم من القامات المذكور ان مني ابيكم فريد  
 لوط و حيدكم تحقون بهذه الماخشة و العالمون على هذا الغزل كل ما ينكم من الحو  
 من اذ و احيدكم يصلح ان يكون نبيك لما خلق وان يكون للضعيف و يزداد ما خلق  
 العنوان المباح منهن و في قراءة ان من هو ما ضل كغيركم من من اولادكم و كما فهم  
 كما و ايتخلون مثل ذك بنسبهم في العادي المتقدي في طلبة المتجاوز فيه الجود  
 معناه ان يكون هذه المعصية على عظمها بل انتم قوم فاد و في جميع الماخشة  
 من جملة ذاك اول انتم قوم اخفا بان توصوا بالبعد و ان حث ان يكون مثل هذه  
 العظمه لو ادا لم تزد لوط و يكون من خيرين و في معلمكم من طاب  
 ربكم و هليج من تعينون فحينها و هله اجعرب الاعمون في تعاربن  
 نرد من نا الاخر و امطرها عليهم فقاموا المحدثين ان في ذك الوما و  
 في نهم مومنين و ان ربك لهم يعرف من من من نهم عن نبيها و نبيها  
 فليكن من علم من اجريته من من اظهرنا و طردنا من من يلهنا و نعلمه كاد  
 ينجون من اجروه على اسوة حال من نعتبه به و احبنا لا ملاه كما يكون حال  
 الطلبة اذا اخلوا بعض من مصفون علمه و كما قال بعض اهل مكة بن يزداد المراف  
 و من القائلين بلغ من ان يقول لتقصم قال كما يقول فلان من الغالب يكون بلغ من  
 ذلك و لا عالم لانك تشبهه لكونه معذور في رتبهم و معروفه مساعده  
 لهم في العلم و يجوز ان يرد من الكمالين في ولاكم و القل البص الشد بدانه  
 يعض على العزاد و الكبد و في هذا دليل على عظم المعصيه و المراء و العلم من حيث  
 الدين و المعقود و قد نفى همه الدين في دناله تعالى حتى تدرك نوايته العاصي  
 من انكراهه الحليه كما يهرب من عقوبه علمهم و هو الطاهر و يحتمل ان يرد  
 بالنبي العنه فان قلت فقامت نبيها و اهله اجتبت الاعمون  
 قلت معناه انه عظم و اهله من ذك الاعمون فانها كانت غر معصومه منه  
 لكونها اصليه و معصيه عليه و محتره و الزاضي بالمعصيه في حتم القاصي  
 فان قلت كما اهله مومنين و لولا ذلك ما طلب لهم النجاه كيف استثنيت  
 الكارهه منهم قلت الاستثنا لما وقع من الاهل و في هذا الاستماع لهم تركه

من ادراج دن لم يشان كهر في تلبيا فان قلت في العاص من صفة الهامه قبل از عرجا  
فانه ولم يكن الغبير منها و من تحميم قلت معناه الا حوت اعذارا هو زعمنا  
خارج في العذاب والهلاك غيرنا حين قيل انما هلك مع روح من الغيرة ما من  
مهد من الحجة و اما اورد مبرهم الا انك بهم و اما المبلغ فغير صا به اطرافه  
في هذا القول و الحجة من السما فاهلكم و عن ابن زيد لم ير الا انك حاكمه  
طرا من الحجة و فاعل في هذا مظهر المندرين و لم ير في المندرين فوما بها عياهم انما هو  
المعنى والمقصود بالدم مجذوف وهو مفرط كذب صحف لكه من حاشي ذوق  
به حيث لا ينفون في حكمه من ماب و بعد الله و دون و هاتك  
منه من ان اجزي لا عجز به عالمين او و كليل وان يكون من الحشر  
وهو بانقضاء السقيم و لا يحسنوا الناس اشيا هرا و انوا في الارض  
عبيدين و انوا الذي طلقكم و الحجة الاولى في انتخاب الائمة بالهجرة  
و انقضاءها و انوا على الاضافة و هو اولاه و من فوا انما تب زعمنا اليه يكون  
منه من له فتوه ادى اليه خط المعصية و حيث مكنه في هذه التور و في  
خبرة من غير الين و في المعص اشيا كنت على خلاف من الحجة المصطلح عليه و اما  
منه من التورتي على كلف الا فط كما كنت اصحابا في الجران و لولي غلها التور  
من اوده الميز و قد كنت في سائر افران على الاصل و الة و قد و احده على انك  
منه لا يرى و في ان اصحابا لانه كانوا اصحاب شتمك و كان شتمهم الجور  
فان قلت فلما قيل اخوهم شتمك كان في سائر المواضع و ان اولاه سعيها لم يكن  
خلف الائمة في الحديث استجابا من مدين انزل اليهم و الى اصحاب الائمة و انك انك  
منه و في طفيف و زائد و اما ما الواجب الذي هو الاية و مني عن الحزم الدو و هو  
عقيد لم يذكر الاية و كان تركه عن الامر و الذي قيل على انه ان فقه فقه احسن  
و منه و لا غلله و قرى بانقضاء مصونها و مكتوز و هو الميزان و قبله العرفه  
و كان من القسط و هو العبد و جعلت العين مكنز فوفه و فطانت و الايون باغي و  
منه و انو و منه العلة بقال بحسنة هه اذ اعصمها اياه و منه قيل المكش الحسن  
معي و في كل حق تمت لاحد ان لا يهضم و في كل ملك ان لا يعقب عليه ما به و لا يحجب  
س و ان يهضم فيه الا بانه نص قاض عتقا قال عفا في الامرين و غات و ذلك قطع  
معي و لغاة و اهلاك الزرع و كانوا يقولون ذلك مع قولهم اهر انواع اعتقاد هو  
منه و في الحجة يكون الائمة و انك لا تتركه و انك لا تتركه و احد و في قوله  
و انك لا تتركه و الحلق و الاولين و انك انت من الحشر و انك لا تتركه و انك لا تتركه

صكك لي انك ذبيت فاسقة علينا كسفا من الشيا كنت من صداد من ذريتي  
ما تعلمون فكذبوه فاخذهم عذب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم من ذلك  
لا به وما كان كثرهم وموتهم وان ترك لهم العزوا للرحيم **فان قلت** مثل  
احتلت المعنى بادخال المواضع ونزلها في قصته فوجد قلت اذ دخلت الواو بعد فصدعا  
كلها من ماني للثلاث لم عندهم التخيير والشرية وان الرسول لا حران يكون سحر  
وكما هو ان يكون سيرا وذا تركوا اذوا ولم يرضوا الا معني واحدا هو كونه مستورا  
ثم قتر بكونه بشر اشبه **فان قلت** ان المصطف من العقيلة ولا ما كان ينفرد على  
فعل الطن وثا في معقوليه قلت اصلها ان تنفرد على المتد او الخبر كوكوب ربه  
لنطق فلما كان انما باب اعني باب كات وباب طنت من جنس باب المبتد اذ الخرون  
وكي في الما من فعل ان كان ربه لم يطقا وان طنبه لم يطقه كرى كسب المثلون  
والخركة وصلها مع كسفه نحو قطع وسنبر وفيه الكسفة وكسفه لا يرب وفيه  
وهي الصفة وكسفه وقطفه والشيء المصنوع والمطلة وما كان عليهم لذلك الانصافهم  
على الجود والتكذيب ولو كان فيهم ذوقا من قبل ان يصدف لما احضروه به لم يرضوا  
ان يظلموا والمعنى ان كس صا فاك بى فاقع الله ان يسطر علينا كسفا من الشيا  
اعلم بما تعلمون مردان الله علم رايكم وما تستوحشون علمان لعذاب من راد  
بما فيكم باسقاط كسفا من الشيا فعل وان راد عا باخر فله الحكر ومشته فاحر  
رهبه نحو ما افترحو من عذاب الظلمة من راد والشيء المصنوع واداء والمضلة  
فقد طاف بهم على مقترتهم كرى به جسد علم اخرج سقا وسلك عليهم الوكيد  
فاخذوا بكساشه لا ينفقه ظل وانما كسب وصغر الى اخره في سورة  
فاطمة شجبه وحبر واخر دوش وحبر وكسف فلفظ علم راد فخرقوا  
ان شعيبا بعث الى النبي اصحاب مدن واصحاب الاكاه وملك مدين صمحه جبريل  
واصحاب الاكاه بعد يوم الظلة **فان قلت** كيف كثر في هذه السورة في ذن  
كل قصه واخرها ما كثر قلت كل قصه من كثر في سورة وبها من الاية ومن لم ياتي  
غيرها فكل شاكل واحد منها تد في نسخ في الصحت صاحبها وان تختم بها  
اختتمت به وفي التكرار بقدر الجعاف في الانس والنبينا لها في الصفة وزا الاثر انه  
لا ظهور في هذه القوم الا بوجه ما براد يظفهم فيها وكما راد يود به كانا من  
له في القلب واخر في الغير والثلث بالذكر والعدد من السباب لان هذه العنقب  
طريقها اذ اذ وقدر عن الانصاف لمحق ذلوه على عذبه وكوتون في  
واللذكري وتروجهت بالثوب والذكور به لعل ذلك يفرح اذ اذ وعين وحشا

اوبقته فلا طاله عهده بالاصحاب او يكلوهم ودعيا عليه توكرا له بانه وان  
لتعذبه وبه القابلين نزل به الروح الامين في ذلك لتكون من المذا بسب  
عزبي مبيت وانه لن يدرى لا عين ولا عين من القليل يعني ما نزل من هذه  
لنصفه والاباء والمزاج لتعويل المثل والما نزل به الروح واول هذه الروح  
على عزتي للعبه ومعنى نزل به الروح جعله الله الروح بالانه على قلبك اي  
جعلك وبهمك اياه واتمته في ذلك فبات ما لا ينس كونه على شعورك ولا تخفى  
ليث ان اما ان يتعلو بالذكري فيكون المعنى لتكون من الذين اذنوا بهذا  
الشيء وبهم حشره مرد وصاح وشعب وشعبه ويجعلهم المثل وما يخلق  
بول فيكون المعنى انه لسان عربي لتعذبه لا يعلونه باللسان العجمي لتمام  
عذبه مثلا ولما ناضع ما لا ينفقه فيتعذر لا يذرا به وفي هذا اوج من  
نزل به بالقرية التي هي لسانك ولسان قومك نزل به على قلبك لانك تفهمه في  
قومك ولو كانا جميعا كانا لا على جنك وبذلك لا يسمع اخر من حروف  
لانهم مغايبها ولا يبعها وقد يكون الخلع عدو عبدة لعاب فاذا لم ينفقه في  
لغتها ولا ونشأ عليها وتقطع بها لم يكن قلبه لا يسمي الايام ليلقا صاحبها ولا  
يكاد يعطى فلا يعطى كيف جرت وان كلهم غيرك اللغة ولا كان ما هناء مغربها  
كان نظره ولا في اعاضها ثم في مغايبها فمذا غرر به على قلبه لئلا يفسد  
عزبي مبيت وانه وان الغزاة يعني دكه منبت في شارب لك الشيا وتعمل  
ان مغايبه منها وبه كح لا في حيد مع وجواز القراءة ما كان شيئا في صلوته  
غنى ان غزاة فزانه اذ ترجم لغزاة مغربه حيث قيل وبه يدرى لا عين ولا عين  
مغايبه منها وقيل لغزاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا في ذن بعلمه وبينه في سورة  
بكره اذ ان اخبره عين من سراجين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
عليهم ما كانوا به مؤمنين انك تملكناه في قوله لمحق ميب لا يؤمنون به  
حيث هو والعذاب لا يبرأ من مبرفته وهو لا يتغزوت فيقول اهل الحق  
منظري ان فبذ ابنا يتجملون اذ اوتيت ان متعنا هيرستين لزمها هير ما انا  
لوعبدو ما اعني عنهم ما كانوا يتبعون قري يكون بالذكري وايه بالصفه  
به حده وان عليه هو لانه وذريتي بالما وعفت اذ احبوا ان يعل حيزا  
سنته لا في لودع العكره اشبه وعذبه حيز وتخرج لها وجه اخر لتعلم  
دك فقد في كين صبر النفس به اي عليه حله واقعه في حيزه وبحر غيبت  
لا يكون لهم اية في حله لسان ونجله لاهية وبكون مع الصب لاهية



بعضه من عتيانهم وما كانا غلبت مهابك فوجها عتيانين وهذا الوجه عليه الموقر  
**فان قلبك** كين من لثا لوان اوعن الجلة بعد الاول لم يحول عنها في قوله وما هلك  
من ذرية الا ليمانك بك معلوم قلت لاملل عدل الواو لا يعاصد لغوية واذا اردت  
قلت اكيد وضل الصفة الموصولة كافي قوله تسعة وثامهم كليهم كانوا ابيورثان  
يحيى الا هـ وما سئل عليه من حيث ما سئل به الشياطين على الكهنة فذكروا ان ذلكما  
كبريتهم السباطين ولا نفي من عليه لا يهرمز حروف بالشتب معز ولون من  
استماع كلام اهل السما وقرا الحسن اختيار جوت ووجهه بنى رى لخره كاخريين و  
فلسطين فخير من ان يجرى الاثر اب على اللون ومن ان يجرى على ما قبله معول الشياطين  
والشياطين كما يحزن العرب من ان يقولوا هذه متروك وبرون وفلسطون ولفظين  
وحقه لا تسمعه من الشياطين وهي افعال كاجل له الباطل وعن الفرع طيط السج في  
قواه الشياطين على اهل السموات الى على هجائين ومن العز من عجل ان كان كالحج من  
الحجاج ورؤيته فعلا جاد ان يحج رسول الحسن وصاحبه زيد محمد بن ابيهم من  
تعلم اهلهم رؤيتهم الا قد سمع فيه فلا بد من مع هذا الحجة ووعلم ان ذلكما  
يكبر ولكنه اذا بدى يخرج منه لا بد من الاطلاق والنفوذ وفيه نص لثا لوان  
كاو لا يقول عليه بعض الا قويل في كسب في شك مما رتب اليك **دايد** عشرتك  
**الا** ومن احمص جنا خلل من احمص من اخو منين من عصبك تقلل **الامين**  
**اليمين** يري مهابك من وجهك ان يوهى بد لا يارب من قومه ولا قرب  
ديدا في ذلك من هو اوله بايديا به من من يديه وان تقدم اهلهم على ان زعيم  
كاروى ربه علم الله وحكمه قال كل ثباتي احدهم موضوع تحت قدوتي خارج من  
ما صنعته والقبلة والتا في ان يوم لا ياحد ما هذا قرب العصب من عصب  
والقبلة ولا ينجيهم في لاندان والنجيب وروى انه صور ابيهم لثا لوان  
الاقرب فالاقرب لثا لوان وقال يني عبد المطلب يني هاشم يني عبد مناف عاصم  
غير لثا يصفيه عبد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا املك بكر من الله سبحانه في من رى  
ما سئل وروى انه جمع بين عبد المطلب وهير يومه اربعون رجلا فوجل منكم  
الجذعة وينزب الفتن على رجل سائة وذهب من بين ذلكوا وشروا خفهم  
ثم ابدىهم فقال يني عبد المطلب لوان احبوا ان شفع عبد المطلب لثا لوان  
قالوا نعم قال في بدرتكم من يدى عبد المطلب وروى انه قال يني عبد المطلب  
ياني عبد مناف اقبلوا الفتن من المازة في لا اعى معك شيئا قال لثا لوان بنت  
واخفصت بنت عمر واما فاطمة بنت محمد وناصفية عمة محمد بن عبد الله من المازة في

لا اعى معك شيئا **فاني** هذه الزاوية الاخرة لاصحة لها لانا لاية مكية بالاع  
والايقن رسول الله صلى الله عليه وسلم بجانيته وتروح حصته باليد منه كما هو معروف وليت هذه  
الزاوية المذكورة في شى من كتب الحديث المعتمدة والله اعلم **ح** قوله يا عاتية بنت  
الهيبي نعم عاتية ونسب بنت ولا يكون في نحو هذا من الالتباس ما جاد في نحو ذلك  
من خبره وما جاد في نحو عاتية بنت في كبر منه وذلك لان بنت كبر اسمها لثا لوان  
كبر اسمها لثا لوان فلم يكر في الموصوف بنت من شاع ما جاد في الموصوف باليد  
ضما ولم يكر في شاع ما جاد جمع اليه هذه الصفة **ع** اما ما قال لما رأت  
وحدث عشرتك لا قرب صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا فعمل ما دى يني  
يحيى عدي لمطين قرأت حتى احبهموا الخجل بالحق فامسحوا ان يخرج من شرا  
سهر ما دى يني وقربش فقال من شكم يواهمكم ان جلا لوانى نرد  
ن تعب عليكم انكم مضى في قالوا نعم ما جاد عدي لا ضدك فورا بدى يني  
رتب ما اعنى عنه ماله وما كسبه وروى **ب** الجري وسبقه الاوهى **قال** امر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل الله عز وجل وان عاتية بنت كبر الاقرين قال ما عاتية  
وكلمة جوها اشتروا العتكة لا اعنى عنك من شى يني صديقا في لا اعى عنك من  
بشبا عاتية بن عبد المطلب لا اعنى عنك من شى يني صديقا عمة رسول الله  
على بنت من شى يني يانيه بنت محمد سلبني ما سئل من شى لا اعنى عنك من  
بشبا وفي رواية كوه ولم يكر في شى يني وكره يني صديقا عمة رسول الله  
الجاري وسئل روى الحديث في رواية جاد ما كبر والله اعلم في الطاراد  
نحمة بالوقوع كثر حاشاه وسفصه وذا ان من بعض النسخ ان رفع جاد فعل  
حصى حشاه عبد لا يحصى سلا في النواصع ولت الحجاب وسعة قول بعض  
وانت الشهي لطف الخناج فلا لك في رفعه **اجد** لثا  
بجاء عن النكير بعد **لثا** **فان قلبك** استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والومنون هم المتبعون للرسول فما معنى قوله لثا لوان استعمل من المؤمنين قلت فيه  
وهما ان يشهدوا بغير رجوع في لثا لوان مومنان لثا لوان وروى ان مومنان  
مومنان قين بالشيعة وهم من ان صنف مدف وبع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واحد من الاصدق بحسب لثا لوان يكون مومنان قين وافاضين وامنان و  
مستحق لثا لوان حجاج والفقهي من المؤمنين من عتوك لاقرين وغيرهم  
بعض بدر قومك فانه تعوك واغفوك فامض به حناك وان عتوك ولم يندفوك  
مهم ومن عايمهم من لثا لوان وعرفهم وتوكل على العزيز الرحيم الذي لا يخين













ذلك ونعني وبك من علم منهم اي ويطعن منه صغيره مما تجاوز على الانبياء كما يزعمون  
من ايام ويوسف وداود وسليمان واخوه يوسف ومن موسى وبكره ايليا ووسك  
ان بعض هذا التعريف با وجده من موسى وهومن المتروك التي ينفذ ما هذا  
وحته طلقا كما قال موسى عليه رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي والحق واستغفر الله  
وقبح الذنب ذري لا من ظلمت في ذنبي التنبه وعني اي غمر في ذنابه غضب حسنة  
في سبع ايات كلامه متفانت وخوف جزيه يتعلق بخلاف والمقن اذهب في قطع ايات  
الى ذنوبه وحقه

قلت اني انما اطعم فقال منهم رغبني بحسب الاصل اذهب في  
وهو ان يكون المعنى والحق عصاك واخذ بك ذلك في فتح ايات اي في جملة نسخ  
ايات في جملة نسخ ايات وعبادي ولدان ان يقول كانت الايات اخوي عروفت  
منها المير والعض والتمسك والذوق والعبود وجزا والفعل والصف ودع وندم والعلم  
والحديث في ايامهم والتمسك في ملأ قهقهه المصير الظاهره الجبينة فخر لا يضر  
لها وهو الحق في ملأ قهقهه لا يضر لا يتوصه وكان اسبب فيها سقوطه ويكرهه ربه  
ويجوز ان يرا بحسبه الايات ترك كل خاطر منه من كافا والحق وان لا يضر  
وعون وعلا له قوله واستبقنها انفسهم او جعله بغيره ويهتدي في الحق  
لا يقدر على الاهتداء فضلا ان يفدي غير هارمه فهو كلمة عينا وكلمة غير الالهة  
الحسنة وتشد والسبب في وجوه قوله تعالى لقد علمت ما انزل هو الا انزلت  
التموات والارض مضايحوصتها بالاصابة كما وضعها بالاصابة وفرا علي بن  
الهيثم وتاوه مصححة وهي نحو حجبته ومثله وتجده اي مكانا كثر فيه التنبه  
الاول في استنبهها استهبروا والحق له وقديعه هارمه والحق الكبر والحق في  
الايات ما جاء به موسى كقول فاستكبروا وسكانا قوما عابثا فقالوا ابو من لبيزتين  
تملوا فوهمما لناعابه وتاوي عليا وعليا والتمسك والكبر في ذنبي عينا وعيا واذاب  
ذلك الايات استهبروا هارمها واستبقوها في فوهمهم وصارهم والاشتيان  
البلغ من الايمان وقد قبل بين المصنعة والمبدع واي ظلم الحق من ظلم من اعتقدوا  
انها ايات بيته واضحة جات من عبد الله ثم لا يتبينها بخرا بيا مكتوبا كاشفة  
فيه ولعلنا انما داود وسليمان عليهما فضلا ولا اجد الله الذي فضل على  
كثير من عباده المؤمنين ووسليمان داود وقال يا عبد الله يا عبد الله  
سقطي الصلوات وبنينا من كل شيء ان هذا هو الفصل المبدع وحسن سلبين  
جوده من اجن والاشي وبهذه بعض يورث موت حتى اذا انقضى في

الليل قالت فله بالها النمل اذ غلوا متاكم لاصغر منكم وحسن وحسن  
وحسن لا يتركه وفوقه صا جكم من ثوب اول ثوب ربي ان شكري  
رب اعني على وعلى والي رب انا عبدك من خاير ما ورجل من  
في ذلك انا عبدك عليا طاعة من العبد واعلمنا شيئا من انا فان قلت  
البن هذا مومع الفاء والواو وكقول اعطيتهم فسكنوا ومنعته فذكرت ذلك في  
عطفه بالواو استعانة بان ما قاله بعض ما لا حدث فيها انا اقدم وشي من اوجه  
فاجب ذلك من عطف عليه التخييد كما قاله ولقد اتيها ما غدا فذلا به وعلمها  
حق النعمة فيه والفضيلة وقال لا الخس الذي نطقا والكثير افضل من ايات  
عليها ومن لم يوت مثل علمها وفيه انما فضلا على كثير وفضل عليها كثير وقاله  
وبل على شرف العلم وانا فاعلمه ونقدم حسنة واهله وان نعمة العلم من اجل  
التعير واجل التمسك وان من اتيه فذكر في فضلا على كثير من عباده الله كما قال  
والذين اوفوا العلم ورجات وما ستمها من رسول الله صلى الله عليه وآله والاني الا انهم  
يغير في الشرف والمزلة لا يضر القدام باعتبار ما اجله وفيها بالبرهم ايزه  
انعمه الفاضلة لوانم منها ان يجدي والله على ما اوتوه من فضلهم على غيرهم  
وفيها بالدين بالتواضع وان يعترف القائل ان فضل على كثير وقد فضل عليه  
سليم وما احسن قوله عذر من كل الناس افقه من غيرته وزعمه المتوهم  
والملك وون ساير بنيه وكانوا انتعده هترو كان داود اكرز بقدا وسليمان  
انقضى واستحق النعمة الله قال يا ايها الناس اتقوا رب الله وتوبوا اليه  
مجاها وحقا للناس اني انصبت في ذكر الحق الحق فيهم لم يطقوا الطير وهو ذلك  
ما اوتيه من عظام الامور والامطق كما انصوت به من المعز والمؤلف التوب  
وغير المغنيد وقد ترجم يعقوب بن السكيت كتابه باصلاح المطلق وما ابلغ هذا  
منزدا لالحكم والاشي لخرط لظلمت الحجة والاصح من المطلق يتاها صراوته  
الذي علمه سلبين من مطلق الطير هو ما يفرعه بعضه من بعض من قابله والتمسك  
بذلك انه مؤ على بديل في شجرة يترك راسه وبسبب ذلك فانه اعطاه اندوس ما  
لعل ما لواله وبسبب اعلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله في الدنيا العظام وصاغت  
ه حته خاير انا قول الله الخاف ليريدوا واصلها ووضي قال ان يدين باب  
وضا هذا هو قال رسول الله استمعوا لله يا ابايهم ووضا ليطفون فقال رسول الله  
كل حديد باله وضاح خطاف فقال رسول الله مؤاخيا في حدة وضاح خطفه ووضا  
يتكاد في الاغلا من خاير واخره وضاح خطفه فانه قال رسول الله في الاغلا وقال



وَمَا أُدْرِكُ ذِكْرَهُ لَدَيْهِ لِأَنَّ الْمُتَقَبَّحَ عَلَى الْوَلَدِ بَعْدَ غَيْبِ الْوَالِدِ مِنْ خُصُوصَاتِ بَعْدِهِ  
الَّتِي أَجْعَلُهَا فِي الْمَدِينَةِ فَهَذَا كَأَنَّكَ بَعْدَ تَغْيِيرِهَا بِدَعَايِهِ وَسَفَعَتِهِ وَبَدَأَ بِمُوسَى  
كَمَا دَعَا لَهُ فَقَالُوا ارْشُدْ نَفْسَكَ عَنْكَ وَعَنْ وَدَّيْكَ وَبَدَأَ الْخَلْقَ الْخَلْقَ بَصُولَتِهِ  
وَلَا يَحْكُمُ إِيَّاهُمْ فِي أَهْوَاؤِهِ فَامْرُؤٌ لَمْ يَلِدْ لَمْ يَمُوتْ حَتَّى يَدْخُلْ مَا كُنْهَ  
تَرَدُّدًا بِالْعُقُوبَةِ وَمَعْنَى وَادِّخْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الْمُسْلِمِينَ وَاحْبِسْنِي مِنْ هَلْجَةِ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ يَرُدُّ عَلَيْهِ مِنْ عَيْنِهِ سِدَّةٌ وَكَانَ  
إِذَا خَرَجَ أَغْلَقَتْ الْأَبْوَابُ وَلَمْ يَدْخُلْ عَلَى أَحَدٍ حَتَّى يَنْجِي خُرُوجَ ذَلِكَ يَوْمٍ وَنُفِثَتْ الْأَبْوَابُ  
فَأَمَلَتْ امْرَأَةٌ تَطْلُقُ إِلَى الْبَابِ فَادْرَجَ فِيهَا فَارْتَدَّتْ وَنُفِثَتْ الْأَبْوَابُ مِنْ أَسْفَلِهَا  
الرَّجُلُ وَالْبَابُ مَغْلَقٌ وَلْيُفْصِحْ بِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَذَلِكَ الرَّجُلُ قَوْمٌ وَقَطَعَ الْبَابُ  
فَعَالَه دَاوُدُ مِنْ أَنْتَ فَقَالَ الَّذِي لَا يَهَابُ الْمُلُوكَ وَلَا يَسُوعُ مِنَ الْجِبَالِ دَعَا لَهُ دَاوُدُ  
إِبْرَاهِيمَ وَابْنَهُ مَكَّةَ الْمَدِينَةَ مَحْضًا بِأَمْرِهِ وَقَفَّ دَاوُدُ بِمَكَانِهِ حَتَّى قُبِضَ بَعْثُهُ  
حَتَّى دُخِرَ مِنْ شَأْنِهِ فَقَالَ سَلْمَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ طَلَعَ عَلِيٌّ دَاوُدَ وَفَاتَتْ عَلَيْهِ الطَّيْرُ حَتَّى  
عَلِمَهُ الْأَرْضُ فَقَالَ لَهَا سَلْمَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَفِيضِي حَتَّى قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ فُجِعَتْ  
الطَّيْرُ فَقَبَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ وَغَلَبَتْ عَلَيْهِ بَوْمِيذُ الْمَرْحُومَةِ وَوَاهِدُ أَحْمَدَ قَارِ الْأَمْرِ  
بِالْحُجُورِيِّ الْمَضْرُوبَةِ الْمُتَوَرِّجَةِ وَهِيَ ابْنَةُ الْمُتَدَبِّقِ النَّاسِي قَالَ خَرَجَ سَلْمَنُ  
فَإِذَا هُوَ بِمَكَّةَ فَمَلَّعَتْ عَلَيْهِ عَلَى ظَهْرِهَا نَفَقَةً قَوَائِمُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ تَقُولُ الْيَهُزَانَا خَلَقَ  
مِنْ خَلْقِكَ غَيَا بِنَاعٍ شَفِيكًا وَإِنْ لَا تَشْفِيْنَا هَذَا فَقَالَ سَلْمَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ارْجِعُوا عَنِّي  
بِدَعَاةٍ بِدَعَاةٍ غَيْرَكُمْ وَوَاهِدُ أَحْمَدَ قَارِ الْأَمْرِ وَفِي الْقِيَمَةِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فُورُتُنَا  
مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كُلِّهَا فَمِنْ غَيْرِهِ الْجَمَلُ فَاحْتَرَفْنَا وَفِيهِ الْإِلَهُ أَمِنْ أَنْ تَوْصِيكَ غَلَّةُ أَهْلِكَ  
أَمَّا تَبْنِي الْأَنْهَارَ نَسْجَ فَيَلْمُكَ وَاحِدَةً دَهْمِي وَفِي الْوَسْطَةِ لِلْوَأْدِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ نَزَلَ كِتَابُ مَنَاسِكَهَا إِلَى دَاوُدَ فَلَمَّ بِمَعْنَى فِيهِ مَعْتَرِضًا بِأَنْ تَقُلَ إِنَّكَ كُنْتَ  
فَإِنْ هُوَ أَخْرَجَهُنَّ فَمِمَّا لِحَلِيْفَةٍ يُعَدُّكَ ذَلِكَ دَعَا دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سِتْرَيْنِ فَنَاسَ وَمَنْعَسَ حَتَّى  
وَأَحْبَسَ سَلْمَنُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ يَابْنَ نَزَلَ كِتَابُ مَنَاسِكَهَا فِيهِ مَعْتَرِضًا بِأَنْ تَقُلَ إِنَّكَ كُنْتَ  
إِنْ أَتَاكَ لَكِنَّ قَائِمَاتٍ أَخْرَجَتْهُنَّ فَأَتَى الْحَلِيْفَةَ مِنْ بَعْدِي فَقَالَ سَلْمَنُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ  
بَدَأَ لَهُ وَمَا تَوَيْتُنِي إِلَّا بِهَذَا فَالْأَشْيَاءُ مَا بَيْنَ مَا بَعْدَ الْأَشْيَاءِ وَمَا قَرِبَ الْأَشْيَاءُ وَمَا  
أَتَى الْأَشْيَاءَ وَمَا وَخَشَ الْأَشْيَاءَ وَمَا الْفَيَافِي وَمَا الْمُخْتَلَفَاتُ وَمَا الْمُتَبَايَعَاتُ  
الْأَمْرُ إِذَا رَكِبَ حَبْلَ أَخِي وَمَا الْأَمْرُ إِذَا رَكِبَ الرَّجُلُ دَمَ أَحَدٍ قَالَ سَلْمَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
أَقْرَبُ لَأَخِيًّا فَالْأَخِي وَمَا بَعْدَ الْأَشْيَاءِ فَمَا تَأْكُلُ مِنَ الْبَنَانِ وَمَا تَأْكُلُ مِنَ الْأَشْيَاءِ  
فِيهِ رُوحٌ وَمَا وَخَشَ الْأَشْيَاءَ فَهَذَا دَرَجَتُهُ وَمَا الْفَيَافِي وَالْأَشْيَاءُ وَالْأَشْيَاءُ

وَمَا الْمُخْتَلَفَاتُ فَالْيَلْبَاسُ وَالْبَنَانُ وَمَا الْمُتَبَايَعَاتُ فَالْوَرْدُ وَالْجُودُ وَالْمَعْنَى مُنَافِقُهُ وَمَا  
لَا مَزَادَ لَكُمْ مِنَ الرَّجُلِ حَتَّى إِذَا كَانَ فِيهِ عِلَّةٌ الْعِلَّةُ وَمَا لَا مَزَادَ لَكُمْ مِنَ الرَّجُلِ وَهِيَ  
فَالْحَدَّةُ عَلَى الْغَضَبِ قَالَ فَكَانَ الْخَاتِمُ فَادْفَعُوا فِيهِ هَذَا مِثْلَ مَا كَانَ عَلَى مَنْ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ  
قَالَ لَتَنْبِيئُونَ وَالْأَخْيَارُ لَنْ تَرْضَى حَقَّ شَأْنِهِمْ مِثْلَهُ قَالُوا وَهَارِجُهُنَّ يَوْمَ الْخَلْقِ  
مَنْ يَعْزَلُكَ فَكَانَ سَلْمَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَنْ يَنْبِيئُ الْإِلَهِاتُ قَالُوا لَيْتَ أَصْلَهُ مِنْ  
نَهَارَاتٍ صَلَحَ كَلِمَتِي مِنْهُ وَإِذَا قُبِضَ قُبِضَ كَلِمَتِي مِنْهُ قَالَ هُوَ الْغَلِيْبُ وَأَصْلُ كَلِمَتِي  
سَهْ وَإِذَا قُبِضَ قُبِضَ كَلِمَتِي مِنْهُ قَالُوا مَتَى قُبِضَتْ كَلِمَتُهُ لَعَلَّهَا يَوْمَ دَفْنِهِ أَسَدُ دَاوُدَ  
تَسْبِيحُ الْمَلِكِ وَمَاتَ مِنَ الْعُقُوبَةِ وَهِيَ مَجْدٌ وَجَعَلَتْ مِنْ عَيْنَيْهِ فُلُكًا عَاطِيَةً لَهَا  
دَاوُدُ مَكَّةَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَادٍ بِهَا فَيَكُنْ سَبْعَ سَنَةٍ وَسِتَّةَ أَشْهُرٍ مَكَّةَ أَهْلُ الْبَنَانِ  
كُلُّهُمْ مِنَ الْحَجِّ وَالْأَنْبِيَاءِ طَهْرُ الْوَرْدِ وَالْعِيْرُ وَالسَّبَّاحُ وَهِيَ كَلِمَتِي وَ  
مَنْ يَكُنْ كَلِمَتِي فِي زَمَانٍ صَفَّتْ لَهَا نَائِعُ الْمَجِيْهِ الَّتِي تَسْبَحُ بِهَا الْمَلَائِكَةُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ  
سَلَامُ الطَّيْرُ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ قَوْمًا كَلِمَتِي سَبْعَ سَنَةٍ وَسِتَّةَ أَشْهُرٍ مَعْنَى  
الْمَدِينَةِ فِي كِتَابِ التَّارِيخِ أَنَّ عَمَرَ سَلْمَنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَتْ بَيْنَهُ وَحَسَنَ سَنَةٍ وَسِتَّةَ أَشْهُرٍ  
عَمَرَ قَالَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ صَدَقَ وَصَدَقَ بَدِيْعِي وَعَزَّ وَجَدَ وَجَدَ  
قَالُوا إِنَّمَا يَقُولُ الْيَهُزَانَا خَلَقَ اللَّهُ مَعْرُوفَهُ حَتَّى وَفَتْهُ وَحَدَّثَتْ الْخَلْقَ خَطْبُهُ وَهِيَ  
الْفَلَّةُ سَلْمَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَلْمِهَا اللَّهُ مَعْرُوفَهُ حَتَّى وَفَتْهُ وَحَدَّثَتْ الْخَلْقَ خَطْبُهُ وَهِيَ  
بَيْنَهُمَا الْجَمَلُ إِذَا خَلُّوا إِذْ خَلُّوا إِذْ خَلُّوا مِثْلَ الْكَفِّ لِحَبْلِكُمُ الْمَلِكِينَ وَحَنُودُهُ وَالْأَهْلُ تَعَبُ  
كَثِيرٌ مِنْ مَنَاسِكَهَا إِنَّمَا تَكُونُ الْحَبَّةُ بِبَعْضِهَا لِمَا تَنْبِيئُ الْأَلْبَنُ بَرَهُ فَمَا كُنْ تَلْمِزُهُ  
بِأَنْ تَعَبُهَا لِمَا تَنْبِيئُهَا فَكَانَتْ قَطِيعَتَيْنِ وَتَعَبُهَا الطَّيْرُ قَالَ مَا لِي إِذَا لَيْتُ الْهَدْيَ وَرَأَيْتُ  
أَمْ كَانَتْ مِنَ الْغَايِبِينَ لَا تَعْرِفُهُ عَدَدًا بِأَشْيَاءِ وَلَا دَعَا أَوْ بَاتِيَتْ بِأَشْيَاءِ  
مِنْ فِكْمَتِ خَيْرٍ بِعَقِيدَةٍ فَقَالَ أَحْبَبْتُ خَلَامَ تَعَبِي بِهِ وَجِبْتُكَ مِنْ شَيْءٍ بِنَايَدِي  
إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَلْعَلُكُمْ وَأَوْتَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَبِأَعْرَضَ عَنِّي وَجَدْتُهَا  
وَقَوْمُهَا لَيْتِي وَنَافِئَتِي مِنْ دَوْلَتِهِ وَبِأَعْرَضَ عَنِّي وَجَدْتُهَا لَيْتِي وَنَافِئَتِي  
فَقَدْ هَمَّ عَنِ التَّيْلِيلِ وَهِيَ لَا يَبْدُوَنَّ أَنْ لَا يَبْدُوَنَّ اللَّهُ أَرَى بِحُجْرِ الْحَمَاءِ  
فِي لَسْمَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَقْرِصُهَا تَقْرِصُهَا وَمَا تَقْرِصُهَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
لَتَقْرِصُهَا الْعَظِيمُ أَمْ هِيَ الْمَنْطِيقَةُ تَقْرِصُهَا مَكَّةَ الْجُودُ وَلَمْ يَرْضَ فَقَالَ مَا لِي لَا  
أَرَاهُ عَلَى مَعْنَى لَدَى بَرَاءٍ وَهِيَ حَاطَرُ لَهَا تَرْتَسِّدُ أَوْ عَرِذَكَ ثُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
فَاضْرِبْ عَنْ ذَلِكَ وَاحِدَ يَقُولُ أَمْ هُوَ غَائِبٌ كَمَا نَهَى عَنْ حُجَّةٍ مَا لَاحَ لَهُ وَخَوْفُهُ لَوْ  
إِنَّمَا لَابِلُ أَمْ شَاءَ وَذَكَرَ مِنْ قَصَّةِ الْهَدْيِ هَذَا سَلْمَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى تَمَّ لَهُ بَنَاتُ الْمَدِينَةِ





وفما به يتجدد وتلثنت من اسعظام اهد به لغيرتها وقع في عقيقه وهي السحرة  
كتاب الله عز وجل **فان قلت** كيف قالوا وتثبت من كل شيء مع قولنا  
وتنسا من كل شيء كما نرى بينهما قلت بينهما فرق بين لا تنسين غلبه عطف قوله  
على ما هو محتمل من الله وهو تعظيم منطلق الطير من مع اوله الى ما وقع من النبوة في  
الحكمة واستباب الدين ثم الى الملك واستباب له بنا وعطية الهدى على الملك فلم يرد الى  
ما ونبت من استباب الدنيا الى الله بها فيها بين الكلامين بون بقيد **فان قلت**  
كيف حتى غلبه من كل شيء كما هو وكانت المتأخر من نفسه وبين بلدها قريبه وهي متهربك  
بين مستعاضا وما رب قلت لعن الله احق ذلك عند ذلك المتخلطة زاهيا اخفى مكان يوسف  
على يعقوب **فان قلت** من اين للهدى عبد الله الذي الى معذرة الله وهو بانجود  
له وانما زحزحه من الشمس واعانته الى الشمس وتزيينه قلت لا بخلاف بلهم الله ذلك  
كل الهدهد وغيره من الطيور وشابه الحيوان المعافاة للطبيعة التي لا يكاد العقل الاجاز  
العقول يفهمه ولا هو من اراد اسفر ذلك فعليه كتاب الحيوان خصوصا في رضى  
نرى تحوله الطيور وغيره من قطعها وحقل ذلك معجز له من قولنا بالهدى بزيادة  
التييل للملا يتجدد واخذ في اخذ مع ان وجوده يكون لا زبدية يكون المعنى فيقول  
الان يتجدد وامن قوا بالجنيف فهو لا يتجدد والالانبية ويا حرفة للهدى ومناواة  
معدون في كاحذه من قاله

ألا يا سليلي يا ذريتي على الهدى ولا ذل متصلا به عاكب القبر منه  
ويعرف عبدالله وهي قزاة الاعشى هلا وهلا تغلب الجهد بين هلا وعن عبدالله هلا  
يتجدد وينقى لا يتجدد وت على الخطاب وفي قزاة في الآتيح وفي الله الذي يخرج اليه  
في السموات والأرض ويعلم بستركم وما تكلمون وتنجي الجنون بالمصدين وهو البناء والهدى  
وغيرهما متاخذاة الله عز وجل من عبوده وفري الحديث على ضعف الهمة بالحد في الجبا  
على عقيبها بالغلب وهي قزاة ابن مسعود وما كان دينيات وجهها ان يخرج غلظة من  
يقول في الوقت هذا النور وادب الخطأ ومزنت بالجنى ثم اجري الوصل بحزى التور  
لا على لغة من يقول الحجة والكمة لا فيها مقبفه متوعدة وفري تجنوف وتعلو  
بالتوالي وقيل من احصت الى العظم هو كلام الهدى وقيل كلام رب العزة في  
اخراج الحيا فاذة على ان من كلام الهدى ليعبدسته ومعه ما لانت الارض  
بالهام من يخرج الحيا في السموات والارض حلت قدرته ولفظ غلبه ولا يكاد يخفى  
على ذي البصر اعظم النظائر من الله محال بل يختص بعبادة اوفى من العلم في رايه  
ومنطقه وشها يله ويهدى اوزد ما يغلب عبدا غلدا الى الحق لله عليه زادا غلبه

**فان قلت** اعلم الله واجبه على القرائن جميعا في اهداها قلت من واجه  
فيها جميعا في كل موضع التجده اما انما لها او مدعى لها بها او ذم لمن تركها واحد  
لنفسه امرا بالجنود والآخر ذم للماركة وقد اتفق ابو حنيفة والشافعي رحم  
على ان حركات القرائن اربع عشرة واما اختلاف في تحدة من عندي فحينئذ تحدة  
بلاوة وعندنا فتى تحده شكر وفي تحدى سورة الحج وما ذكره ازواج من وجوب  
التجده مع العفيف وفي التشديد بغير مخرج اليه **فان قلت** هل يعرفون  
بن القرائن قلت نعم اذ خفف وقيل على فلم لا يصحور ثم انما الاستجدوا وان روى  
على الايات ثم استجدوا واذا شد لم يعرف الا على العرف العظيم **فان قلت**  
كيف يتسوى الهدى هذين غرض بلقيث وبين عرض الله في انوش العظيم قلت بين الاثنين  
بون غلبه لان وصف عرشها بالغيب العظيم له ما لا ساقه الى عن ومن انما عرشها من الملك  
وصف عرش الغيب العظيم تغليب له ما لغيره في شأ خلق الله من السموات والارض ورى  
العظيم بالوقوف **فان قيل** من من قسمة ما كت من الكاذب اذهب من كاذب  
والله ايهما ثم قوله عنهم فانهم ما يد يرجعون قالت ايها جلا ابي  
التي ان كتاب كزيف الله من سليمان وله قسم الله الرحمن الرحيم الذي  
تعلق على ونوش سليمان مستغفر من الظلم الذي هو التمل والنمق وازاد  
لا مبدى ام كذبت الى ان كنت من الكاذب بل بلغ لانه اذا كان مغروفا لا يخط  
ويشك الكاذب ان كان كاذبا لانه اذا كان كاذبا لغيره بالكد فيها اخبره فلم  
يوفق به في قوله عنهم انهم ان كان قريب توارى فيه لم يكن ما يقولونه  
ليسمع منك ورجعون من قوله تعالى يرجع بعضهم الى بعض القول فيقال دخلها  
من كوة فالتى الكتاب اليها وتوارى في الكوة **فان قلت** له قال قاله ايم على  
لفظ الحج قلت لانه قال وحدها وقزما يتجدد والشمس فقال قاله الذي الذي هذا  
بينهم انها ما منه بالدين واشتغلا به عن غيره وبني الخطاب في الكتاب على لفظ الحج  
ذلك عكس حش مصونه وفيه او وصفته لكلام لاه من عند مذكركم او صغرت  
قال عليه السلام في الكتاب ختمه كانت عليه كبت العلم فقبله ايهما يصلون الكتاب اليه  
عليه خاتم فاصطنع خاتما وعن ابن المغيرة من كتب الله اخيه كتابا عليه ختمه فقبلت ختمه  
وقبله صعدن بسم الله الرحمن الرحيم هو استياذ ونسب ما روي اليها انها لها ما قالت اي  
التي التي كتابا يكون قيل لها من هو ما هو فقالت انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم  
وقرأ عمدا وانه من سليمان وانه عطف على ابي حرقى انه من سليمان وانه بالغ على انه  
ذلك من كتاب كانه قيل ان الله من سليمان ومحو انت رب لانه من سليمان ولأنه كانه

علقت كرمه بكونه من سليمان وصديقه باسم الله وقوا اني انا من سليمان وان بسم الله  
على انا المشتة وان انا لا نغلو اقل مشقة ايضا لا نغلو لاسكبر والا يغلو للملك  
وقوا ابن عياض بالعين المجتحة من الخلق وهو حيا ورة الحبة يردى ان نخذه الكتاب  
من عبد الله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبا السلام على من اتبع الهدى انا عبد ولا  
نعول اعلى واقرب مسلمين وكانت كتب الانبياء حلا لا يطبقون ولا يكترون وطغ الكتاب  
بالمسك وختمته بخاتمه فوجداه الهدى ذاقته في قصرها عازب وكان اذا ذكرت  
علقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت زائتها فدخل من كوة وطرز الكتاب على فخرا  
وهي مستلقية وقيل فخرها فانتهت ذرة وقيل انما والعادة والجود وحوالها  
فوق ساعة والمان سطور حقدت ذاتها فالى الكتاب في حجرها وكانت قاب  
كاتبه عريمه من سليمان بن داود الحليم الجيوي فلما ذات الحاتم ادعتت وخمعت واث  
لغزها ما قالت متعجب مقادير او مومنين <sup>في</sup> والحق البصري هو بلقيس بنت داود  
ملكه سبا وقال زيادة كانت امها حبشية وكانت موخر من مهنها لحا فزالها به من بيت ملكه  
وقال العنسي عن مجاهد كان تحت ملكة سبا اثنا عشر الف ثوب فيل ماله الف دينار  
وقوا اية عبد المازن اقرن قاده كانت من بيت ملكه وكان اول ما استقر بها ثمنها  
ابن عسرون حلالا كزجل متهرب على عذره الا وحل وكابا وحل لعلها مارت على ثوب  
لبال من صنعت وصر اللؤلؤ هو اقرب على كثر على يملكه اليهن والله اعلم قاله  
التاريخ وكان هذا التبر في قصصهم مشيد فيج الباطن كان فيه ثمن وتسو نظا  
من ثوبه وملكها من عريته وصنع بناه على ان يدخل اليهن كل يوم من طاقه وتغرب  
من مقامها فيخرب لهما صاحبها ومثاله وعن ابي هريرة قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اربع من النبوة بالتملة والتملة والهدى والتملة وراة احد واوداد وانى حبه  
واستاده صيحه وعن مجاهد بن جهم ان كانت مولا له صلام يكتب باسمه للبر خولته  
فكتب لسم الله الرحمن الرحيم ذابت في الملاء اذوني في امري ما كنت اذعه من  
حق شديده وفالو يحيى ولو فوه رلو ما من شديده واما انك نظري  
ما ان من قالت انه الملوك اذا دخلوا ذرة فاضدوا وجعلوا اذره  
اهلها اذله وكذلك يفتنون وفي منزلة الهم بعد بغيره فانه يترفع  
المشركون العتري الجواب في الحادثة استنبط على طريق الاستدلال من الفنا فليس  
والمراد بالنبوة هيها الاشارة عليها ما عنيه فيها حديث لها من الذي والتدبير  
وقصدت بالانتماع البهيم الرجوع الى استنباطهم واستطلاع انهم استعملهم  
وتدبير نفوسهم ليلها وبنيهم مأمتها فاطعة من افاضلة وفي قراءة واستقر

فاضية اي انت اذلا لا تخضعكم وقيل لا اهل مشور لها فاعلموا انهم مشور لها  
كلوا حبة على عشرة الاف اذاد وباللقوة قولا لاحياء وقولا لالات والعدو وان  
البيده والبلا في الحروب والامر اليك اي هو موكل اليك ونحن مطيعون لك فربنا  
نعمك ولا تخاف لك كانهما شاد ١٦ عليها بالفضل او اذاد ونحن من ابنا الحرب لا من  
ابنا الذاب والمشيورة وانت من ابنا الذي والمشيورة فاطري ما دا من شيع  
مركزها اختت منهم المجل الى الحاضرة ذات من الزايل المد الى السلم واليها  
يا هو اجمع احسن وذات الحواب في بيت اولاما مذكوره وانهم الحظ فيه بات  
الملوك اذا دخلوا ذرة عترة وقيل افسدوها اي افسدوها ومنه والوالفنا  
الحرب واذلوا اعزها وانما اشرافهم وفلما واسروا ذكرهم في غيابة الحرب  
وشو مجتبا ثم قالت وكانك بعلق باذات وهدى فادتهم المشمة الثانية التي اضر  
لانها كانت من بيت الملك القديم فتعنت في ذلك واثت ثم ذكرت بعد ذلك حيل  
وماذا من الزايل لشد وقيل هو تصديق من الله لعلها وقيل علق الساعون في  
الازمن بالشد بعذه الالة ويحلقونها فجعل لا نفهم ومن استباح خراغا فكتب كذا  
افتح له الفنا على وجه التحريف فبد جمع بين ذلك واثت منزلة البهيم بهدي  
منزلة ذنبا بعد باصا نعه بها عن ملكي فخالفة ما يكون منه حتى اعلى على حسب  
ذلك فوي انها بعثت حبستها غلام عليهم ثياب الجوازي وجليهن الاستاد والوط  
والذلة ذاك كبحيل مغشاء بالديساح بحلة الليم والتمسوج بالذهيل منع باليمن  
وختمها خا ربة على من ماي في ذلك العلب والفتنة من ذهب وفضة وتاليا كمالا اليه  
والوقت المتع والمسك والعنق وحفا فذرة عترة او جرة متوجة النقب  
وعترة حلل من اسراف في جوهرها المندن في عترة واخر ذراعي وقيل قالت ذاك  
بما بين بن الغلمان والجوازي ونقب البدة نعبا مستورا وشكر في الجزه حبيبا فلب  
لبسها ان نظرا اليك نظر غفيلان فهو ملك فلا يهرلك وان اياته بشا لطيفا هو ثوب  
فاقبل الهدى واخر سليمان فاما الجين ففرضوا لبيت الذهب والفضة وقسوه فعدان  
من يده طوله سبعه في شح وجعلوا حول الميد خا بطاشرة من الذهب والفضة  
ومر باحسن البواب في العت والجور بطولها من بين المبدات ويساره على البيل وان  
اولا الجين وهم حان كمن فاقهم عن البهيم والبيتا ثم فعد على سيرة والكراشي  
مده فيه واضطعت الحب طين صوفوا فرائج والاشن صوفوا فرائج والاشن صوفوا فرائج  
واظهور والاعوام كان كك فلما جفا القوم ونظر وايقنوا واولا البواب ثوب على  
المن ففما صرنا اليهم نفوسهم ومثوا بايات محرم والماء فبقوا بين يده نظر البهيم







عمره اربعين . فخرج قوم ودفنوه وقرى اثنى عشر و الله بالحق على اتباع النبوة  
فبقوا قلوب مؤمنين وزيين كافر وفيل ان يذبح عن صالح وقومه قبل ان يرس  
سهم احبهم فبقوا ليعمل كل فريق الحق معي السنة العشرة والحيث  
العبادة **فان قلت** ما معنى استعجالهم بالنسبة قبل الحسنة واما يكون  
ذلك اذا كانت مشقة فعبثين احدهما قبل الاخرى قلت كانوا يقولون لعلهم لا يعجزوا  
التي يعجزها صالح ان وقعت على ربه وما استعجزوا معذرت ان الله به متولوا  
في ذلك الوقت وان لم يقع حق على ما نحن عليه فما طهرهم صالح على حسب قولهم في  
اعمالهم ثم قال لهم هلا سمعتم من الله قبل ان يذبح العذاب لعلكم ترجعوا اليها  
لهم على الحق بما قالوه ولعلهم فيها اعفوا وكان الرجل يخرج معا فياخذ  
طيار فيزجها فان مر من تحتها تبين وان مر من تحتها شامه **هـ** اتع ما مريين  
بذلك فولاك ميامنه والعذب تتجسس به والبرح ما ولاك ميامنه والعرب  
سغيره لانه لا يملك اسمه الا بعد ان يتحرف فلما نسبوا الحيز والنسب الى الطائر  
استعجل ما كان سبهم من ذنبه الله لا تفتنه او من عمل العبد الذي هو الشب  
في الرخصة والنعمة ومنه قالوا طائر الله لا طائر ابي ذر الله الغالب الذي يبين  
الحيز والنسب طائر الذي تشام به ويؤمن فلما قالوا طائرنا كاي تشامنا وكان  
قد قيلوا قالوا طائرنا كاي تشام به الذي يجر منه خيركم وشرك عبد الله  
قدرة ان شامنا فكم وان شامنا معكم ويؤثر ان رب علمكم مكتوب عبد الله فيه  
ولا يك ما نزل من عقوبتكم فكم قدومه قوله لا يركم فكم وكل ان الرمة  
طائره في عفته وقرى طائرنا كاي على الحاصل ومعنى طائره تشام به وطائره تشام  
تفتنوا تخلفون وان تغذون او تفسد الشيطان يوسوس اليكم الصبر وكان  
في خبره تسعة اشهر فيفسد في الارض ولا يصلي ولا يصوم ولا يشرب  
لبيبيته وانه سمعوا نوبه ما شهدنا هلكه ولا يضرب وكر  
مكن ومكن معنونه وهم لا يشعرون فاصبر كين كان عاقبة صبرهم  
بمزاجهم وقومهم احببت فكم بيوتهم حار به عاصوا ان في ذلك لاية لهم  
جلوت وانجبا ذريتهم وكانوا يقولون المدينه الحرة فاجابهم فيمن التفتة  
بالله والفق لانه في معنى الجماعة وكانه قيل لتسعة النفس والعز بين البرهط  
ان البرهط من الملاة الى العشرة او من التسعة الى العشرة والنفس من الملاة الى  
التسعة وانما وهم عن وهب الهذيل بن عبد رب غنم فغنم ثاب بن هزج شبلغ  
بن هزج غنم بن كره به غنم بن حنم سبط بن صدقه سبط بن صفني قدان بن ثلث

وصه الذين سعو ابي عقر الحاقه لوما فاعطاه قوم فطاح وكانوا امنوا سر به  
مكون يعني ان شامهم الا فتا الذين الذي لا يخطئ من الصلاح كما يرى بعض  
المخبرين قد يبدن منه بعض الصلاح وناسوا ما يحفل به يكون امتوا جبر الله  
الذي باعنا قباي قالوا انما يتوب وقوى تقتضوا وقوى لبيبيته بالنا واليا والنون  
فما جوع مع الثوث والناج فجمه الوجوه ومع اليا لا يبيع فيه الا ان يكون خيرا  
والقاسم والتقسيم كالظاهر والظاهر الثالث واليهات معاينه العبد وللا وقت  
لا يكتنر انه اشبه عليه بالبيات فقال ليس من ابي الملك استراق النظر وقرى  
يملك مع الميم واللام وكسرها من هلك ومهلك مع الميم من اهلك ويحمل المحدث  
والكائن والامات **فان قلت** كيف يكونون ضا قين وقديحوا وما فعلوا  
فانما الحيز على هذا الخبر عنه به قلت كانهم اعفوا وانهم اذا بيوتوا صالحا  
ويؤوا اهله فيجفوا بين البياتين فلو انما شامنا ما يملك اهله فذكروا احدهما  
كانوا من قريباتهم وقلوا البياتين جميعا لا اخذوها في هذا اجل ما على  
ان الكذب فبع عند الكثرة الذين لا يصدقون الشريعة واهبه ولا يخطئ بها لير  
الذين انهم قدوا وذل بنى الله والذين لا يصدقون ان يكونوا الذين خيروا  
الصدق في خبرهم حيله يفتنونه بها عن الكذب فيكون ما اخوه من دناءة الك  
صالح واهله ومكر الله لا لهم من حيث لا يشعرون وشبهه بكن ما كثر على سبيل الله  
ويانه كان صالح مسجد في الحجر في شرب تصلي فيه فقالوا زعموا صالح انه يبيع منا  
الثلث فبعن لغيره منه ومن اهله قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب وقالوا لاهلنا يعلو  
قلنا ثم رجعنا الى اهله فقلنا ناهر منعت الله فتارة من افضنا لغيره يذبح فيفسد  
التيوع عليهم فورا الشعب فامر بدتر قومهم ابرهم وليردون اما فعل نعمهم وعذله  
ذمهم في مكانه ونجى صالحا ومن معه وفيل لنا والليل شافري سبوقهم وولنا  
الله فكمه بالاه ان صالح ومقهورنا لجا به دون الفجار ولا دون الامناء انما  
دترناهم استئناف ومن قرا بالقر ففقه بدلا من العاقبة واحب متدا اصدوف الله  
في تدبيرهم او فضبه على معنى لانه او على خبر لجان اي كان عاقبه امرهم اليه  
ما به حال قبل بهما دل عليه لك ونرا **الافه** بنى بنى خاويه بالقر على خبر  
لسد الخذوف **ك** عن عطاء بن ابي رباح في قوله يفسد و في الارض لا يصلي  
قالوا بقصص ليرناهم يعني انهم كانوا يأخذون منها وكانهم كانوا يتعبدون  
بعبادته وعن ابن المسيب فطخ الذهب والورق من لنتا في الارض والى حيث  
له ذرواه ابو داود وعنه ان رسول الله صلى الله على من كثر شكره المثلن الحار به

المطالع

الامن يايت دوما ذاق لعمه ثوب انما خذته ونهر تصرون بكم  
بناون لرجل شيهو من ذوب البنا على الشرفه مجدوت في كرايه  
قوله الان قالوا اخوتهم ان لو لم من بكم نهر انا في يفتخرون  
فاحتجبه فاهله الا من انه قدرناها من عاينين ومهنا عاينهم  
نسايمه خندرين وادكو لوطا او ارسلنا لوطا لولا انه وقدرنا شتا عليه واذ  
بدل على الاول طرف على الثاني له وانتم يصرون من نصره لقلب اى يقولون انه  
فاخته لم يستبقوا اليها وان الله ما خلق الا في الذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا  
الا في الانثى في مضاده لله في حكمته وحكمه وعلمكم بذلك اعطى لذنوبكم واوخل  
في القبح والمجاهده لله دليل على ان الفصح من هه اوج منه من عباد له اقلهم  
العالمين راحكم الحاكمي وبتبر وبفعضكم من بعض لانهم كانوا في ناد يهيمون  
مغالبين بها لا يفتن بعضهم من بعض خلافة ومجاهدة وانما كاي المعصيه وكان ابائون  
في على مذبههم قوله

وحي يا م من تقوى وذكرف من الكفى للاحيه في اللذات من دونهما تارة  
وتتجرون اثار العضاة بلعهم وما نزلهم فان قلب فترت تبصرون العلم بعد  
بل انهم يعملون كيف يكونون على جهلا قلت ان ذكروا فعل الحسب بانها حصة  
مع عليك بذلك او جهاد الغايه اوان اذ بالجهل السفاها لجهالة التي كانوا عليها  
فان قلت يعملون صفه لعموم والموصوف لفظه لغد الغائب فلهذا  
العتقه المرصوف تغدى بالبادون السا وكذا يدل انتم قد تم بفتنوت قلت احتوت  
الغيبه والمحاطبه فغلبت المحاطبه لا بها اقوى وارجح اصلا من العبيد وفرا الا لئلا  
حواله قومه بالرفع والمشهوه احسن يطهرون بينهون عن القاذورات  
كلها فيكون هذا العمل القدر ويعيضا لكانهم ومن ابن صابره استهزاء  
قد رناها قدرنا كذا من الغايين كقول قدرنا بانها لمن الغايين والمقيد  
واقع على العيون في الحق في المحر لله وسلاهم على عبادته الذين لصقني الله  
حي انا تشركون ام من خلق السموات والارض والذين من عباده  
فانسانه جذا ان ذكروا ما كان حكمه لم يستبقوا شرا له مع الله بل هم  
فهم بعد ثوب امر رسول الله ان يلو اهذه الايات القيله المناطبه بالرهين  
على وحدانيته وقدرته على كل شئ وحكمته وان يفتنخ تعبيده والسلام على  
انبيائه والمصطفين من عبادهم وفيه لعلمهم حسن وتوفيق على ادب جميل وعت  
على التين بالذكرب والمترك بها والاستعظام بكم انما على قبول ما يليق بالاشيع

ويعتبر به انبه وانزاله في قلبهم المثل الذي يعيها المستبح وعدوا ان الله يعيها  
الطاعة لراعي صاين هذا الادب لمجد والله وضوا على دستور الله سابه اعلم  
لعلهم مد وقيل كل عظم وتذكرة وفي منتخ كل حصه وسعير المثل ساه  
ومن واعيه ابا بل كتبهم في الفصح والنها في عبي ذلك من المحدث اليه من  
وتقبل هو منضل بما قبله وامر الجيد على الحا لكن من كفا والاهم المصنوع على  
لايها واشيا عهم الناحين وقيل هو حطاب للوط عليه وان مجداه على هلاك كرا  
فهمه وبشره على من اصطفي الله ونجده من حكمته وعصته من ذنوبهم منقول  
انه لاخير فيما اشركه اصلا حتى بان نبيه وبين من خا على كل جبر وما لعه  
والما هو الزام لمع وتكيب وتعلم بخالهم وذلك انه امر اثر واعباده الاصنام  
تعبادة الله وكا يوشى على شيا على في الابداع بدعوة الى السارة من زيادة  
حب ومعرفة تقبل لهم من الغلبة لانه لاخير بيننا وروا البهر ليرؤوه لزياد  
الحية ولكن هو وعيننا ليتبوا على الخطا الخطر والمجهل الحرة بالاصلا ليعلم  
وبدورها يتقول وليعلموا ان لا يتا تحب ان يكون لاجل الخير الذي هو  
ما تحفه على فوعت امنا خبير من هذا الذي هو معني مع عليه انه ليقن لموتين  
ابها زواله التي كانت لحي تحتها فتر عبد تعالى الحيات والمحاق التي هي تارجمته بقوله  
كعبد كما في موضع اخر ثم قال هل منشر كما يكمن من فعل من ذكروا وقروا  
بائنا واليا وعين رسول الله صلى الله عليه وآله فادما قال بل الله حي وابق واجل وكذا  
فان قلت ما العزى بينا واهر في ام ما تدكوت ولم من خلق قلت تك  
مستله لان الحق بينهما حيث وهذه متفطحة يعق بل والهجرة قال الله عزام  
الا لعمه قال بل امس خلق السموات والارض حين دعوتهم ليعرنا من قدرته على  
خلق العالم حين مجاهد لا يقدر على شئ وقرا الا على امس بالتعقير وجهه ان  
يعلم بل من الله كانه قال امس خلق السموات والارض خيرا ما تدكوت فان قلت  
اي كنهه في نقل لاجبا عن الغيبة الى العلم في ذاته في قوله فاننا قلت تأكي  
معنى الاختصاص الفعلي بذاته والادبات بان اثبات الالهة المختلفة للاضاف والاولا  
والثاني كيف لا يخصص معنى الاختصاص بقوله ما كان ليعلم ان تليقوا الشجرها ومعنى الكبر  
الاستعلاء اذ ان تاف ذكروا محال من عبده وكذلك قوله ليعلم بعد الخطا بل على خطيها  
ويعلمه البنا على حاص من الاحداق وهو لا خاطئة وقيل ذات لان المعنى باغة  
خداين ذات هجة كذا قال المتأذبهت والهجبة الحسن ان الناطق يتبع به الى كونه



[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

كذلك سقاه عن النبيمة ابي اعدده عنها بالثني وابعده عن الصلاة بالهدى هـ ان  
تسبح ابي ما يحكي اسمك الاعلى لادن علم الله ايام من موت باي الله اي يبعد من  
هم مصلون اي مصلون من قوله تعالى لي من اسم وجهه لله وهو بي حمله بنا لما  
له خالصه اياه **واذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم داه من الارض كلهم**  
**الباقي كانا باي بنا لا يوقوت** شئ من القول ومؤيداه بالقول وهو ما وعد  
به من قيام الساعة والعداب ووقوعه حصوله والحداد مستوفاه الساعه وطهور  
استراطها وحين لا تقع المقوبه واداه الارض الحساسة حا في احدثا دخل لها  
قدما لا بد من كماله ولا نوبها فارب وروي ان لها اربع قديم وذنب وثني  
وحياض وعن ابي جريح في قسمه ذات ثور وعجب حتى يذو ذيل قرفن ابي  
نعامه ومدرن اسد ولوندر وخاصة هب وذنب كشي وخف بقية وما بين لمطين  
اشا حرة ذراعا بام عليم وذوي لا تخرج لان اشها وراشها يبلغ عنك الشا  
او يبلغ الخشب وعن ابي عبيد منها مقل لون وما بين فزنها فزج للذكاب وعن ابي  
الهمم وجهها لا دبله ايام وعن علي رضي الله عنه ايضا تخرج ليلة ايام والناظر  
فلا تخرج الا لشها وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان يصرح ابيه فقال من اعطى  
حرمه الله يعني المسجد الحرام وروي ايضا تخرج ثلث حركات تخرج باقضي الهمم  
ثم تخرج بالاية ثم تكون من اطولها فبها الناحي في اعطى لها حرمه على الله وكرها  
على الله فما يبولهم الاخر وحيا من سائر الكون والحقا مرخذا اذ يبيحون من عن ميل الحاج  
من المسجد فغير مرخزون وقوم يقفون نظارة وقيل تخرج من الصفا فكلهم بالغيرة  
بلسان ذلك مقول ان الناح كانا باي بنا لا يوقوت يعني ان الناح كانا لا يوقوت  
يعني لا يوقون وجها من الايات ويقول الالعة الله على الظالمين وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
سبطا الا ديان كلها سوى دين الاسلام وعن ابن عمر يستعمل المغرب في تخرج حرة  
تتعدى ثم تستعمل المشرق ثم الشام ثم الهمم فتعقل مثل ذلك وروي تخرج من حيا  
ذوي بيا عبيد عليم بطوف بالبيت ومعه المسلمون ان تضطرب الادم من تخمهم يخرج  
الفتنيلك وينشق الصفا من ابي المسمى فتخرج اياه من الصفا ومعه بعض ثوبتي  
وخاتم سليمان فترى المومن في مسجد او قبا من عينيه بعضا موني فتكث نكته بها  
فتعشق تلك العينة في وجهه حتى يئس لها وجهه او تترك وجهه كأنه كوكب دري وكنت  
بين عينيه مومن وتكث لها قربا لها ثم في لغة ففتنوا تلك العينة حتى يئس لها وجهه  
وتكث بين عينيه كافر وروي فخلوا وحيد المومن بالعضا وتظهر انا الكافر بالاحاسر  
بقولهم ايا فلا نانت من اهل الجنة وبالا فلا نانت من اهل النار وروي كلهم

ما اهل وهو الخرج والمزاد به التمس بالقسا والحام ومجود ان يكون كلهم من اهل النار  
على معنى التكرير يقال فلان كملها اي يخرج ومجود ان يستدل بالحق في على المزاد  
والنكر التخرج كما فتن انفسه بقره على زمن الله عنه وان يستدل بقره اياي فتنهم ونظره  
ايستحق وتكلمهم بان الناح علق الله من الظلام والقدرة باث مكشورة كما له لقول الله  
ان لا اله الا الله يعني القول او باجات القول اي يقول اياه ذكروا على ما عليه تعالى  
عند ذلك **فان قل** اذا كان حكاية لقول الله تعالى فكيف يقول باي ان قلت قلها على  
لقول الله عز وجل او على معنى باي ان ربنا او لاخصا منها بالله وان ربنا عبده وانما  
من حوا من خلقه انما كانت اياته التي فيها كقول بعض خاشعة الملك انا شيتا وادى  
وانما هي جيل مولاه وبلاده ومن ذرا بالقرع فقلني خذ الحان اي يلهم باي  
لخديته بن اسيد العفاري قال اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نذكر عدل مازك  
كلنا الساعة قال ايها ان تقوم حتى نرا او فليغضوا ايات فذكر البخل والبرجال واليا  
وطبق الشمس من مخربها ونزل على بن مرهم ويا جرح وما جرح وكلا به خضوف  
خسف بالمشق وخسف بالخراب وخسف بخريرة الغرب واخر ذكرا ناز نظره والناظر  
يعتبر هداخره مستعمله وفي رواية اذ داو كذا في ظل عرفة لرسل الله صلى الله عليه وسلم ذكرنا  
الله فان رجعت اوتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون اولى تقوم حتى يكون فيها  
عندنا ان تطول الشمس من مغربها وخروج الباقه وخروج ما جرح والبرك  
وعيسى بن مرهم والديخات وتكث خضوف خسف بالمشق وخسف بالخراب وخسف بخريرة  
الغرب واخر ذكرا تخرج فاستم من الهمم من قفولك تنشق الناح الى الجحش وفي رواية  
التمذي يحول لاوى وزاد في ذكر الناح قال وناظر من من قفولك تنشق الناح  
او تخرج الناح فثبتت معهم حيث بانوا او تفيل معهم حيث قالوا **ابعد** ذرة ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الاعمال تنشق الشمس من مغربها او الديخات او البخل او  
الباقه او حاصه اهدك او امن العائمة وفي رواية مثله والجمع بوا والعطف وفي اخره  
وقوله اهدك اخرجهم منسحب **ابن عمر** بن القاسم قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حديثا لم اسمع بعد سمعت رسول الله يقول ان اول الايات تخرج وتطالع الشمس من  
مغربها وخروج الباقه على الناس حتى وانما كانت قبل صاحبها فالأخرى على اياها  
قربا اخرجهم منسحب **ابن عمر** منسحب كل امة فجا من كبداي بايها فغيره  
حقا ذلها وقال اذ بنم باي في ويرجعوا بها عليها امرامكثت فخلوا ووقع  
القول عليهم **يا ظلموا** فغيره لا يسطفون فغيره يرون عون لجنس او لغيره في اخرجهم  
حتى يجمعوا فيكسروا في الناح وهذه عبارة عن كذا العبد ذنبا عداها انه كاذب



جندو سلبين بذاك وكذا قوله فوجبا فان الفوج الجماعه الكثرية ومنه قوله تعالى يدخلون  
 في رحمتي اهلها وعن ابن عباس ابو جهم والاول من الجنه وشبهه بن ربيعة بن يافور  
 بن بدي اهل مكة وكذا بحسبنا فادامه من ادبهم الى النار **فان قلت**  
 اي فرق بين من الاول والثانيه قلت الاول الى السعيف واليه التبعيد كقول من اول  
 الاول والحق انه قال ان كان بينهما بادي الذي من غير ذلك ولا يطرد في الاصل فلهذا  
 وبها حاميته بالتصديق والالتكذيب واللعين اي اجد بينهما ومع جلد في كثر لفظه اذ  
 لتقديها وتبنيها فان المكتوب اليه فيجحد ان يكون الكذب من عند من كتبه ولا يدع  
 ان يكون الكذب من عند من كتبه ان يتدبره وسفهم مضامينه ومسطحها فيه **ثم** اذا كنت  
 تعلمون بها التبعيد لا عبره وذلك الغرض لم يعلموا الا التبعيد ولا يدبر وان يكونوا اولوا  
 قد صدقنا بها ولبيس الا التصديق بها او التبعيد ومثاله ان تقول لدا عيك وقد عرفته  
 ذروني شوقا بل تعني ام ماذا يعمل بها فتقول ما ينبغي به ولا تجعل كلامك واساته  
 هذا الذي يحجب عنك من الكلمه وقصده وتزعم انك لم ماذا تقول بها مع عليك انه لا يقبلها  
 الا لاكل لتبعيدته وتعليقه عليك بانه لا يحجب منه الا لكها وانه لا يتدبر ان يدعي اللفظ  
 لما شهد من خلاف ذلك اوانا دائما كانك غيبي في الدنيا الا الكفر والتكذيب باياته  
 ام ماذا كنت تعلمون من غير ذلك يعني انه لم يكن لهم عمل فيه كانوا لم يخلقوا الا لالكفر  
 والمعصيه وانما خلقوا للبايات والباقة فيما طبعوا بهذا قبل كتبهم في النار ثم يكون  
 فيها وذلك قوله وفع العلق عليهم بيد ان العذاب الموعود يقبضهم بسبب ظهورهم  
 وهو التبعيد بايات الله فينبط عليهم عن التلق والاعتد ان كلمه هذا اليوم لا يطعن  
 امرودا فانقبلنا الدليل ليكنوا فيه **والله انما جبرنا ان في ذلك لآيات لنعم**  
 جعل الايات للمفاد وهو لاهل **فان قلت** ما لنا بالان في انك لا تعلمون  
 حتى كان احبهم اهله والاخر حاله هدمنا من حيث المعنى وهكذا العلم المطبوع في  
 المكلف لان معني يضمر المتصور فيه طرق القلب الجانب ونومر في الصور ونوع  
 من في السموات والارض الا من شاء الله وكل انزه واخرين وتزعم لجهلها بحسبها  
 كما مبداه وهي تفرق من الكتاب من الله الذي انك كل شيء انه خير مما تعتقون  
 كما بالحسنه فله خير منها وهر من في يوم مبداه الموت ومن جبال الشبهه فكيف  
 لم خيرهم في النار هل تعلمون الاماكن تعلمون **فان قلت** من قبل فموت  
 دون نزع قلت لكنته وهي الاشعا دمعي الغرض وتبنيه وانه كاس لا يحمله وان  
 على اهل السموات والارض ان الغد لما ينزل على وجود الفعل ولا به مقهور  
 به والمزاد من غير عند المعه الاولى حتى لصعقوت والامن ساله الا من ثبت الله قلبه



من الملكة قالوا هم حصيل وسكان واستاقيل ومكك الموت وقيل الشهاد او على لفظ  
 الحزن وخبرنا ان النار رجلة العرش وعن جابر منهم موقن انه لا يصفى من شئ من شئ  
 تعالى في دفع في الصور فضعفون في السوات ومن في الاصل الامن بالله وقرب  
 اقله واتاه واخرين فالج في المعنى والتوحيد في اللط والباطن والآخر  
 وقيل معنى الانبياء حضورهم الموقف بعد الفتح الثانيه ويجوز ان يرد رجوعهم  
 الى امهم وانما دهم له **ثم** يعزوب بن عاصم بن عمرو بن مسعود القتيبي  
 حديثه بن عيسى ووجهه رجل يقال له هذا الحديث الذي تحدث به الناس يقول ان الله  
 يقوم اليه كما وكذا فقال سبحانه الله ولا اله الا الله او كلمه نحوها لغيره ان لا يثبت  
 احد شيئا ابدا فقلت انك سترون بعد قليل امرا عظيما ينفذ في البيت ويكون ويكون  
 ثم يتبعه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الرجل في احدى فمكت ان ربه لا يدرى  
 وفي رواية قال بن عمرو لا يؤمن بان يرضى يوما او شهرا او عامما فبعثته الله فيمن  
 مزيج كانه عرو من مسعود فطلبه فيمك ثم مكث في الساق شبع سنين ليس بشئ عدا  
 ثم توسل الله رجا باده من قبل انك فمكت في الساق شبع سنين ليس بشئ عدا  
 من حين اريانا الا قبضته حتى لو ان احدكم في دخل في كسل جلد ليرخلته عليه حتى يعرضه  
 قال سبحانه من قبل الله صلى الله عليه وسلم قال فيسقي شقرا من الماء في حقه الطير والاعلام السباع  
 لا يبرقون مغرورا ولا يصرخون سكران فينبط لهم الشيطان مغرورا لا يستريحون  
 فها من انا فيا حرمهم بعباده والافات وهم في ذلك باده اراهم حتى يستريحون  
 سعي في الصورة فلا سمعه احد الا معني لينا فاول من يتبعه من قبل بلوط عرض الله  
 فيسقي ويتفق الناس قال رسول الله واول من يل الله مبلر كانه البطل والظل ثلث  
 يحيى البراءى عن يعقوب فثبت منه احبا الناس ثم يفتح فيه احزى فاذا هدمها من  
 مطرون ثم يقال يا ايها الناس انكم كنتم قتلوا فموتوا فموتوا ثم يقال يا ايها الناس انكم كنتم قتلوا فموتوا  
 معاكم معال من كل الفاسقه واتبعوه وتبعون ذلك يوم جعل اولادنا وذك  
 يوم يكشف عن ساق اخرجهم من **ثم** كما مبداه من جند ما دام يرحم جميع الجبال  
 فتبين كما تسير الدرع الحجاب فاذا طار لها النار خشيها واقعه تبايه في مكان واحد وهي تلو  
 سوا خشيها كما تسير الحجاب وهكذا الاجرام العظام المتكاثرة العدد كما انتم كرم كما دهم  
 تبين خرقتها كما قال النابذه فيمنه جيبش  
 بادع من مثل الطير يحب انهم وقوف ليج والركاب ليمسح  
 متبع الله من المصاوي الحوكه كقول وعبد الله وصيغته الله لان موكله ويحذف من  
 الماثل ليعم وينسخ والمعنى يوم سعي في الصورة فكانت وكبت اثبات الله المحسنين وقا في

ثم قال صنع الله ربنا الأئمة والمعاوية وجعل هذا الصنع من جملة الأسرار التي انبها وأمر  
بها على الحكمة والعقاب حيث قال صنع الله الذي لا تقرر على شيء إن عقاب من عاقبه الله  
ما لا يدرى ولا يظن من جملة أحكامه للشيء وأمره لها وأمره لها على عقاب  
الحكمة أنه عالم بما تعقل العباد وما يستوجبون عليه فيكون على حسب ذلك ثم خلق  
ذلك ليعلم من جاز ما يستحقه من الآيات في الظاهر بلادة هذا الكلام وحسن نظمه  
وتوبيخه ومكانه وأمره وأمره المستحق وأمره المستحق وأمره المستحق وأمره المستحق  
وأمره المستحق وأمره المستحق وأمره المستحق وأمره المستحق وأمره المستحق  
كانت هذه نصيحة والمناذرة على عقاب الله وأنه ما كان ينبغي أن يكون إلا على ما كان  
الآية التي قاله صنع الله التي هي كريمة وسبحه الله وعبد الله وطاعة الله بعد ما تمها  
باصنافها إليه بشهادة العظم كين تلاها فقله الذي انقلب على من احسن من الله سبحانه  
لا يخلع العباد لا يندب بل لخلق الله له وذو تعقلون على العباد فله جبر مهاري  
الاصناف وان لم يخلع بغيره والثواب يدرهم وشأن ما بين فعل العبد وفعل السيد  
وقبل فله جبر مهاري فله جبر حاصل من جبرها وهو الجنة ومن عاقب الله الجنة لله الشهادة  
وقرى يوم مبد مفنوحا مع الاضافة لانه اصعب الى غير منك ومنصوب مع تعويض ذرع  
**فان قلت** ما العزف بين الغزوين قلت الغزوة الاولى هو ما لا يحلونه احده  
الاختصاص منه بغير وهو ليحيا من عاب وحببه وان كانا تحت من من لحي الضرب  
به كما يدخل الرجل على الملك فيعبد في عيب وقلب وقاب وان كانت شاعة اعزاز وتكرمه  
واحتان وتوقيره اما الثاني فالحول من العذاب **وان قلت** فمن قرأ من ذرع  
بالتوبين ما معناه قلت تحت مذهبين من ذرع واجد وهو حق في العقاب وما ما يلقى اليها  
من التوبين والغزب ما يدرى من الاحوال والعقاب لا يخلو منه لان البشيرة بغيره  
وفي الاجاز والازار ما يدرى به ومن فرغ شيد بغيره الشدة لا يكتفه الاوثة وهو  
خوف الناس من أن يبعثوا بالجار وبعثه كنو لم نألفا منوا كثر الله وفضل الشدة  
لم ينشأ كيعتبر بخلق عظم لوجه والرائية والرضية مكانه تبيل كيعتبر في النار كقولك كيعتبر  
فيها ويجوز ان يكون ذوق الوجوه ايذا بالهم كيعتبر فيها على وجوههم منكوش على  
يخرون بحول هذه الالتفات وحكاية ما فعل لهم عبد الملك با جهات القول **اما من ان**  
**اعيدت** به هذه البلدة الذي خرجوها وله كل شيء واهوت ان يكون من المشركين  
وان انكروا القرائ فمن اهتدى فانما يجتدي لنفسه ومن ضل فقل **اما ان**  
**من المبدئين** وقل الجيد يستمر كما اياه فتعزق قوتها وما بك بها فزعانهم  
انمرسوله بان يقول ان مرت ان اخضعه وحده بالعبادة ولا اتخذ له شركا كما فعلت

على  
اربع

فربيت وان اكون من الحفاد لنا يتن على سلمه الاسلام وادنا نكوا القرائ من الملائكة  
او من التلق كقول الله وانك ما يرضى لك ابلدة مكة حشر الله واهلها من بين ناس  
البلاد با ضافة اسمها اليها اجب بلا والله انه واهلها مع الله واعطاه عبد  
وهكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرج في مهاجره فلما بلغ الجزيرة استقبلها  
الكلم وقاله اني اعلم ان احب بلا والله الى الله ولولا انك اعزجوني ما خرجت  
وانما لى لها اشارة تعظيم وتوبيخ ولا تلى اليها خوفا من الله ومهبط وحبه ورضي  
دانه بالحقم الذي هو حاض وقبها فاجل بذلك قسبها في الشرف والعلو وقبها  
بها حتى منه لا ينتهك خرسها الاطام صناديقه ومن ذنب في يد الخالد بظلم نذره من  
عزابه لم لا يجتنب خلاها ولا يعصم عجزها ولا يصد صدورها ولا يدرى الله في ذلك شارة  
وجعل دخول كل شيء تحت رويبه ومكروه كالتابع ليدخلها عظمها وفي ذلك شارة  
الى ان ملكا ملك هذه البلدة والعظيم الشأن يرميها ومك الملك اليك في الفتح  
يا ربك لنا في سكناها وأمتنا فينا شئ كل ذي شر ولا تخلص من حوان بينك الا الى دارك  
وقرى الخوفا منها وادلى عليهم هذا القرائ عن أبيه وان الله ان مستودق  
اهتدى باتباعه ابي فيها انصوده من توحيد الله وفي الانذار عنه والدخول في  
الملة الخبيصة واتبع ما رمل على من لا يرضى بفسقه اهتدى به راحة اليه لا الى ومن  
ضل ولم يمتنع فلا يخفى وما انما الاوسنة من مذنب وما على الرسول الا البلاغ المبين  
ثم امر ان يجد الله على ما حوله من نعمة النبوة التي لا توافى بها نعمة ولا يهدى  
اعداءه بما سير بهم انه ما ياتى التي تعظم الى المعرفة والافزاد بها من ايات الله  
وذلك حين لا يدعهم المعرفة تعزى الى الاحزة عن الحسن وعن الكلب البذات والشمات  
التي ومن اقل يهر من نعمات الله في الدنيا وقيل هو كقولهم يهرم اياتي في الا  
وفي انهم الاية وكل قبل يقولونه فاه عالم به غير ذلك عنه لان العلة والسبب لا يخلو  
على عالم الزوات وهو من آجر العالمين وذو يعزى بالما واليا **ع** عبد الله  
عدي من حرجا قال راسل رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا على الجزيرة وهو نزل والله انك لخير  
الله واحب ارض الله الى ولولا اني اخرجت منك ما خرجت اخرجته الترمذي **ابن عباس**  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اطلبكم من بلد وما احب الي ولوا قومه اخرجوني منك ما  
سكنت عنك اخرجته الترمذي **ح** الجزيرة بوزة القسوة موضع مكة وقيل  
قرب باب رحيم وقيل تل صغير **ابن عباس** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم دعى مكة لافرح  
بعد الفتح ولكن جهاد ونيه واذا استغفرتم فاعزوا وقال يوم دعى مكة ان هذا ابلدة  
حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو خرام يحرمه الله اليوم الغيبة وانه لم يخل اقل



